

Polly
H. D. A.

Checked 2/25/82

V35921

Date: 11-14/10

Title - HIDAYAT TAMMAM

MARDOF BA JAWAB ASAM NAMA

Creator - Abi Rehnawt Hasan,

Publisher - Kageel Press (Mersit).

Date - 1909

Page - 32.

Signature -

43 شہزادہ

الحمد لله الذي جعل في كتابه من لا ينالها الا بالعلم والفضل

پہلے

۱۰۰

پایان

ہے

جی۔ آر۔ نا بھدریاست ونشی لیکھرام آریسا فروینڈت کرپارام جانیوی غیرہ
اعترافون کا جواب

یعون رب المن جناب مولوی ابو حرمیت حسن حصانہ اللہ عن الشرف لفقن
القادی میرٹھی نے ہر خاص عام کی آگاہی اور فائدے کیلئے تصنیف کیا

التدريس في مذهبنا
في مذهبنا



U35921

۲۹۷

۸۱۲۱

۳۵۹۲۱

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اور درود ستید پیغمبران
طمس ہے پیش ارباب سخنبعد حمد خالق کون و مکان
قوم کا واعظ ابو حجت حسن

جس طرح فرعون مصر کے عہدین گھر گھر سحر کا رواج تھا اور ملک کمانتین ہر شخص کے سر پر سحر ہی تھا۔ ہزاروں شعبہ ہاں باسی بہانہ روٹی کھاتے اور رسیدوں کے سانپ بننا بنا دکھاتے تھے اپنی ا کے ناز پر حق سے غافل اور سچے فلاسفوں حق گوؤں سے جا ہالانہ مقابلہ کی ٹھراتے تھے جنکے کمال پورا پورا بھر و سحر کے فرعون احاطہ بندگی سے نکل چٹ دھجی خدائی کر بیٹھا اور اپنے قلم و قریں جی والو کسی کو دارائے جہان کا نام لینے اور ذکر کرنے بالکل نہیں دیتا تھا۔

CHEC حق خدا تعالیٰ کی رحمت اس امر کی مقتضی ہوئی کہ بھولے بھٹکے کو سنبھالے کفر کے ق میں ڈوبتے کو نکالے تو انہیں ساحروں کے رنگ ڈھنگ پر بنی اسرائیل میں کے ایک جوان مروسیا موسیٰ بن عمران علیہ السلام کو عصا اور ید بیضا وغیرہ آیات بینات کی زینت سے سجاکر اُنکے مقابل کھڑا کر دیا اور ایک معمولی ماتمہ اور ادنیٰ سی لٹھی سے اپنی قدرت کے گونا گوں نمونے اور رنگار مشاہدے کر کر سب کی استاذی کا منہ مٹی سے بھر دیا۔

برق اعجاز کی روشنی آنکھوں میں پھرتے ہی ایسی کاٹ لگی کہ سب کی کفر و جہالت کا وہند لا جاتار ما بصیرت و بصارت اس قدر بڑھ گئی کہ خود بخود سحر و معجزہ میں کفر و ایمان میں فرق کرنے اور یقیناً جان گئے کہ موسیٰ اعجاز شعبہ اور سحر کے علم کا نتیجہ نہیں یہ جناب اللہ آیت بینہ۔ جب ہی زمین عجز پر سر بسجود ہو کر جناب باری میں بزرگاز عرض کرنے لگے اَمَّا بِرَبِّ الْعَالَمِیْنَ رَا هُوْنِیْ وَ هَا کُوْنُ (ہم ایمان لائے رب العالمین رب موسیٰ و ہارون علیہما السلام پر) اور بادشاہ کی طرف سے اپنے مالوں نقصان اور جانوں کے زیان کا غم و اندیشہ مطلق نہ رکھا بلکہ اُسکے ہر سدا کے لئے پر بھی کچھ پرواہ نہ کی۔ کہاتو یہی کہ اَلَنْ نُوْثِرْکَ عَلٰی مَا جَاءَکَ مِنَ الْبَیِّنٰتِ وَ اَلَنْ نَحْضَیْکَ فَاَنْتَ قَاطِیْ اِنَّمَا کَفَّیْتَهُ هٰذَا الْحَیْوَۃَ الَّذِیْ نَا اَمَّا بِرَبِّنَا لَیْخْفَرُ لَنَا خَطِیْئَاۃُ

اَلْهُدٰى عَلٰی مَنَ السَّبْحِ وَاللّٰهُ خَيْرٌ وَّ اَبْقٰی۔ اور کل عالم سے ایک دم کفر و ضلالت کی تائید کی و رہی اور ذرہ ذرہ آفتاب ہدایت و رشاد کی شعلوں سے چمک اٹھا۔

اسی طرح جناب سالتاب برگزیدہ عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمان برکت نشان میں ہر گھر علم ادب کا چرچا و شعر و سخن کا دستور اس درجہ تھا کہ مجتہد و محققانہ جلسوں و دریاہ و شاوی وغیرہ کی محفلوں میں بجز اسکے کوئی تذکرہ نہیں تھا۔ بعضوں نے اپنی مہارت اور لیاقت کے زعم میں آکر اپنے طبع و قصائد کعبۃ اللہ کے دروازہ پر آویزاں کر رکھے تھے کہ جب کو فن بلاغت وغیرہ میں دعویٰ ہو وہ ان میں نقصان نکالے۔ پر انکی تقریر پر کوئی حریف نہیں ہوا۔

مرد تو ہر زمانے میں مرد ہی ہوا کرتے ہیں۔ اُن دنوں عرب کی عورتوں کی بھی عجیب حالت تھی کہ وہ بھی فن بلاغت و فصاحت کے بدون ٹکڑا نہیں توڑتی تھیں اور ایسی ذہین و ذکی کہ حساب مصرعہ چپان کر کے فرسیدہ مصرعہ کا مافی الضمیر معلوم کر لیتی تھیں۔

امراء القیس کی بیٹیوں کا ذکر ہے کہ جس وقت انکا باپ اپنی بد عملی کے سبب پہاڑ کی کھوہ میں پڑ گیا تو قتل ہونیکے وقت اپنے قاتلوں سے کہنے لگا میں نے ایک مصرعہ تیار کیا ہے اللہ میری بیٹیوں تک پہنچا دیجیو اور وہ یہ ہے ع یا بَلَّتْ اَمْرَءُ الْقَیْسِ اِنْ اَبَا کُمَا ر اے امراء القیس کی بیٹیوں بیشک تمہارا باپ تو اُسکے قاتلوں نے ایسا ہی کیا پہلے اُسکو مار ڈالا۔ پھر اُسکے گھر جا کر اُسکی دختروں سے اُسکا پیغام مصرعہ مذکورہ پہنچا دیا۔ لڑکیوں نے سننے ہی اُسکو پڑ لیا اور کہا کہ اس مصرعہ سے یہ معلوم ہو تا ہے کہ ہمارا باپ مارا گیا اور اُسکے مارنے والے اُن دنوں ہو کچھ نہ اُسکے آگے بجز اسکے کوئی دوسرا مصرعہ چپان نہیں ہو سکتا کہ ع قَدْ قُتِلَ وَقَاتِلُوْهُ لَدَا کُمَا۔ بیشک مارا گیا اور اُسکے ماریو اُسے تمہارے پاس موجود ہیں۔ اُنکا اصل سبب تلاش کر آیا تو امراء القیس کے قاتل وہی دونوں نکلیے۔

فارس و ایران روم و یونان وغیرہ کے فضلاء کی ہمہ دانی اور طاقت لسانی عرب کی فصاحت سے ہرگز قبول نہیں کر سکے تھیں ان بیانات پر کہ حضرت موسیٰ لائے تھے پاس اور اس خبر پر کہ جس نے ہمکو پیدا کیا ہیں حکم جو کہ فیو الا ہوا جو کچھ تو حکم کر فیو الا ۱۰ اس حیات دنیا کا ہر تحقیق ہم ایمان لائے اپنے پروردگار پر تاکہ بخشے ہماری خطائیں اور اس نحو کو کہ ہم نے تیرے جبر سے کیا حضرت موسیٰ پاور اللہ بہتر ہے اور باقی ترجمہ (تیرا عذاب تو گزر جائیو الا بیٹھو)

اور سحر بیانی کے روز بروز ہی اس واسطے وہ غیرواب کو انجم کو لگتا بولتے اور صحیفہ موسیٰ دانایہ
جیسی کے ابواب کم کھولتے تھے جسکے باعث بیدینی کی تاریکی نے کثرت یجور کی مانند خطہ عریضہ و تنابہ
کر رکھا تھا اور بجز فضل مولا کے بظن ان راہ حق سے دولت ایمان اور صیتا دین جہنم سے جان بچانے
کی صورت اور تدبیر کوئی نہیں تھی۔

سو حکمت اللہ اس امر کی مقتضی ہوئی کہ اہل عرب کے پیرایہ میں سر دفتر حکمت و دراست صحیفہ رشد و ہدایت
کہ جس سے انکی طبیعت کو لگاؤ ہو اور آسانی راہ پائیں کسی اُمی شخص کی زبانی سُونا انا چاہئے سو کامل انسان
تقیل موسیٰ بن عمران سرور عالم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا کہ جنکی راستبازی و صدق شکاری
کے وہ خود بھی شاہد اور اقراری تھے اور خوب جانتے تھے کہ آپ کی ذات جامع کمالات اُمی ہونے کے
علاوہ علما و بیود و نصاریٰ وغیرہ کی صحبت سے بھی بہرہ ور نہیں ہے۔ سو جو وقت انہوں نے خدا کے
ناظم عالم کا کلام مجبوز نظام شاہ و دو جہان کی زبان گوہر افشان سے بے تکلف و بے اختیار نکلتا سُنا
تو اسنتمال الفاظ با محاورہ اور مقام و شرط و جزا و ظرف و منطوق فیہ و کل و جزو نوع و جنس و مسبب
سبب و تناسب و تلازم و استعارہ و تشابہ و جناس و طباق و وصل و فصل و عکس و قلب و مشاکلہ و
مبالغہ و جمع و تفریق و تقسیم و تاکید و تم و ثل و ضرب و غیرہ کی رعایت اوسے عطا ہوئی اور اخبارات
اور بے نظیر ہدایات اور موثر بیانات اور گونا گون صنائع و بدائع و غیرہ لفظی و معنوی خوبون پر غور کے
پھر اُسے اور مان گئے کہ فی الواقع فصاحت و بلاغت قرآنی طاقت انسانی سے باہر ہے۔ چنانچہ
قصائد مہلقہ اُتار لئے کہ اس قدر قی نظم کے سامنے کہ اُمی شخص کی زبان سے بے تکلف و بے اختیار
برآمد ہوتا ہے۔ ہمارے تصنیف اور بناوٹ کا بے تمکا اور غیر موزون ہونا از خود ظاہر ہے فَاَمَنْ مَنْ
اَمَنْ اور بے نصیب آدمی دلی عناد کی وجہ سے اسکو سحر سے تعبیر کرنے لگے حالانکہ وہ بھی کمال
فصاحت پر دل ہے اور اساطیر الاولین کہنے کے علاوہ اس پر کوئی بُرا اتہام نہ لگا سکے اور یہ بھی
انکی نوئے بد کا بیان تھا۔ درحقیقت قرآن قصہ کہانی سحر و کمانت نہیں۔ قول فصیل اور سچی ڈگری
اور دفتر ہدایت و حکمت مسلک حکماء و فضحاء عرب ہے اسی لئے روز بروز اس سے تا اندر کم کسی نے قرآن
کے نظم پر کوئی اعتراض نہیں کیا اور یہ الزام بھی نہیں دیا کہ آن سرور دین کو چہنے سکایا یا فلان شخص
شہ یہ فن فصاحت و بلاغت و صنائع و بدائع وغیرہ کی اصطلاحین ہیں۔

سے سیکھتے یا اہل علم کی مجلس میں بیٹھتے دیکھا ہے بلکہ فَاَوْفُواْ بِوَعْدِكُمْ مِّنْ مَّثَلٍ کے لغوارہ کی گونج سن
سن سن ہو گئے۔ سر اُبھارنا کساد دم بھی نہ مارا اور نہ قیامت تک کوئی اتنی جرات ہی کر سکتا ہے
وَلَا تَكُنْ اَنْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فَاِذٍ كَرُود اور ان عجیبوں کا تو کیا کہنا جو وہی اہم اہم مسموم ہیں
جس پر طرہ یہ کہ عربی کا اردو ترجمہ سمجھنے کی لیاقت نہیں رکھتے۔ ہاں البتہ ایک دوسرے کا رد چاٹ
چاٹ کر اُگلنا اور ایسے اعتراض کرنا جانتے ہیں کہ جنکا وجود قرآن سے مفقود اور وید وغیرہ
اُن کی مذہبی کتابوں میں موجود ہے۔ یا جنکا جواب بارہا ہو چکا مگر تلبیس لیکر بغیر اعتراض کرنے
سے باز نہیں آتے۔

مضمون رسالہ فقہ نام پر وہ نشین کا ذاتی سرمایہ جمین۔ منشی اندر من کی کتاب صلوات اللہ
کے صفحہ ۱۷۳ و ۱۷۴ سے چڑا یا ہوا ہے نہ معلوم اُسے کس برتے پر یہ نشینی بگھاری اور ماتھے پر غنی
ٹیکا لگا کر ہتھامین دم بجز اوڑھل دھڑکھڑ کو رکورہ جو ہڈا زکوٰۃ پر درگاہ کا مصداق بنا۔

علاوہ برآن محترم نامہ تو کوئی بڑا ہی بڑول یا پر وہ نشین معلوم ہوتا ہے کہ ٹٹی کی اُڑ میں چکار
کھیلتا ہے۔ ورنہ اس میں آرام اور آزادی کے زمانہ میں رسالہ پر نام نہ لکھنے سے کیا مطلب۔

غیر ہر کہ بادا باد یہ عاجز سبک ہفوات و اہیات کا جواب محققانہ دینے کو حاضر ہے اُمید
بر آنکہ جو لوگ آریوں کی تالیفات و بارہ فتمہائے قرآنی کے خرمیا رہیں وہ ضرور ہی انوراق
کو بھی ملاحظہ فرمائینگے۔ کیونکہ یہ رسالہ عموماً سب کا اور خصوصاً فقہ نامہ کا الزامی و تحقیقی جواب
ہے۔ کہ قبول افتدز ہے عز و شرف :

قال۔ مولف قسم نامہ صفحہ (۱) اکثر مسلمان کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب میں قسم کھانا اچھا نہیں کہ قرآن
شریف میں منع کیا گیا ہے وَلَا تَطْعَمُوْا مِمَّا كَفَرُوْا (قسم کھانیوالے کی اطاعت نہ کر)

اقول۔ انتخاب مسلمانوں کو ناحق اتنا نام لگاتے ہیں۔ سچی قسم کھانے کو کوئی مسلمان یا عادل انسان
برا نہیں سمجھتا اور نہ قرآن شریف میں سچی قسم کھانے کی ممانعت ہے۔ کیونکہ موقع کا گواہ پیش نہ کر سکنے
کی حالت میں قسم کھائی جاتی ہے اس واسطے وہ شاہد کے قائم مقام قرار دی گئی ہے۔

آپ شریف وَلَا تَطْعَمُوْا مِمَّا كَفَرُوْا الایہ۔ لغو اور جھوٹی قسم کھانے والوں کی عدم اعتباری

ثابت کرنے میں نازل ہوئی ہے نہ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں۔

اب پردہ نشین کی دعا بازی اور خیانت پر دازی پر خیال کرنا چاہئے کہ پورے جملے میں سے فقط جزو اقل موصوف پر اتفا کیا اور جزو ثانی صفات کو مکیلم چھوڑ دیا اور حلاف کے معنی حالت لکھے جو از روئے علم ادب و لغت عرب درست نہیں ہیں۔ کیونکہ جبوقت کسی جملہ کی تفسیر عمدہ جزو یا فضلہ صفات کیساتھ کی جاتی ہے تو موصوف اور صفاتوں کا مجموعہ ایک کلمہ کے حکم میں ہوتا ہے اور حلاف بالذات کا صیغہ ہے۔ لغت عرب میں یہ اکثر پیشہ ور کیلئے آتا ہے جیسا کہ نزار۔ جلاو۔ حلاج۔ حجام۔ جراح۔ نذات۔ قصاب۔ دباغ۔ وغیرہ۔ حلاف اُسکو کہتے ہیں جسکا پیشہ قسم کھانا ہو۔ پس پورے جملے کے معنی یہ ہیں وَلَا نَطْعُ كُلَّ حَلَاثٍ يَهْدِيَنَّ هَمَّا لِمَقْشَاوِ بَيْنِهِمَا مَنَّكَ لِلْخَيْرِ مَعْتَدِ اَرْبَعِمِ عَشْرًا بَعْدَ ذَلِكَ نَذِيْمُهُ (تو کماست مان ہر ایک ایسے قسم خور کا جو ذلیل عیبت سخن چین جھل خور مان غیر سنگار گندگار سخت رو و درشت خود ہو اور با اینہم حرام کا جنا ہوا ہو)

تمام مفسرین کے نزدیک اس حلاف سے مراد تو عود و ذہن ڈلیدین وغیرہ ہے کہ قسم خوری کا پیشہ کر نیکی علاوہ با اینہم ذمایم مذموم تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تربیت کے حضور میں دو سکر اشقیاء سمیت حاضر ہوتا۔ قہمیں کھا کھا قرآن شریف کی فصاحت و بلاغت کا اور آپ کی مودت و محبت کا اقرار کرتا اور دم بھرتا اور پس پشت بد زبانی کرتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی وَلَا نَطْعُ كُلَّ حَلَاثٍ اَلَا نَتُّہُ کہ ایسے اشقیاء کی قسم معتبر نہیں۔

اس آیت سے ہر نبی پردہ نشین کا مفہوم مردود ہے اور اہل حق کا مسلک بوجہ حسن مشہود ہے کہ حلاف کے معنی حالت نہیں قسم خوری کے پیشہ والا ہیں۔ آیت وَلَا نَطْعُ سچی قسم کھانے کی ممانعت میں نہیں اُتری۔ قسم خوری کے پیشہ والوں کی عدم اعتباری ثابت کرنے میں وارد ہوئی ہے۔ قرآن کو متمم کرنیکی نیت سے پردہ نشین نے صریحاً لکھ کر کیا داؤن کھیلکہ موصوف کو لے لیا اور اسکے صفات کا ذکر کیا۔ سچ ہے اِنْ کَیْدُکُمْ کُنَّ عَظِیْمَةً۔

قولہ۔ (صفوہ) اور اُسی کے مطابق مولانا دوم نے شفی کے دفتر دوم میں لکھا ہے ۵

ہرستان مقصود زینب	سوئے پیغمبر یا دروازہ دخل
بہر سو گند آنکہ ایمان جنتیت	ز آنکہ سو گند ان کثران را سستیت

<p>ہر زمانے بشکند سو گند را ز انکہ ایشان را دو چشمے روشنیست</p>	<p>چون نذار و مرد کزور دین وفا راستان را حاجت سو گند نیست</p>
<p>नपठेत (یونان کی بولی سیکھنے اور جینیوں کے مندر میں نہیں جانا چاہئے) پر وہ نشین نے سیکھی ہی نہیں یا حجب کے سبب فہم میں نہیں آئی ورنہ اسکا مطلب ہمارے مفہیم مدعا ہے نہ اہل خلافت کے موافق چنانچہ وہ یہ ہے کہ ہر منافق ایک ایک قرآن بغل میں دبا کر پیغمبر خدا کی طرف لایا فریب سے۔ قسم کھانے کیلئے اس واسطے کہ قسم ڈھال ہے اسی وجہ سے فریب کی قسم منافقوں کا طریقہ ہے اور یہی سبب ہے کہ منافق دین میں وفا دار نہیں ہوتا بار بار سو گند کھا کر عہد و پیمان کرتا ہے اور توڑتا ہے۔ مومنوں کو فریب کی قسم کی حاجت نہیں۔ اسلئے کہ ان کی چشم حق بین روشن ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۲) حدیث میں آیا ہے مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ بِاللَّهِ جو خدا کے سوا دوسرے کی قسم کھاتا ہے بیشک وہ مشرک ہو جاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد صحیح ہے قانون عباد میں غیر خدا کی قسم کھانی شرک صریح ہے کیونکہ انسان رویت کا شاہد پیش نہ کر سکنے کی حالت میں قسم کھاتا ہے اور اپنے مقسم بہ کو موقع کے گواہ کا قائم مقام ٹھہراتا ہے۔ پس ایسا شاہد بخیر ذات عالم الغیب کے کوئی نہیں بلکہ ایسا خیال کرنا کہ فلاں شخص میرے ظاہر و باطن سے ماہر اور بہر حال حاضر و ناظر ہے۔ کفر صریح و شرک فی العلم ہے اور معتقد اسکا مشرک کیونکہ غیر عالم کو شاہد غیب قرار دیتا ہے۔</p> <p>قولہ۔ (صفحہ ۱۲) اس پہننے جو قرآن کے ورق ورق کو غور سے دیکھا تو معاملہ عکس پایا۔ یعنی خود خدا کے محمدیہ اس میں جا بجا ادنیٰ ادنیٰ چیزوں کی قسمیں کھاتا ہے۔</p> <p>اقول۔ آپ نے قرآن شریف کے ورق ورق کو نہیں اُلٹا بلکہ اندر میں کے رد کو چاٹا جب وہ درون پر خباثت میں نہ سنبھلا تو زہر کی طرح اُگلا۔ دیکھو کتاب صولت اللہ صفحہ ۱۷۳ تا ۱۷۴ اور اسکا رد ظفر البین مصنفہ مولوی محمد علی صاحب صفحہ ۲۲۴ تا ۲۲۸۔</p>	<p>۱۵ با صطلاح وید مسلمانوں اور یونانیوں کو یون کہتے ہیں ۱۲</p>

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ یا اپنی ذات و صفات کی یا اپنے عزیز محمد رسول اللہ صلعم کی اور ان چیزوں کی کہ جن سے اُسکے عزیز کے تعلقات کو نسبت سے قسم کھاتا ہے یا اپنی حکمت فاعلہ اور صفت صناعتی کی عظمت ظاہر کرتا ہے کہ وہ ہر شے میں موجود ہے۔ مگر عدم تو بھی کے سبب ہماری عقل وہاں تک نہیں پہنچ سکتی چنانچہ جس جگہ قسم وارد ہوئی ہے وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو اپنے مقسم علیہ کی نسبت و مناسبت کے موافق و مطابق ہے یا کتب سابقہ کی بشارات و اشارات و رموز پر موقوف اور آل کار ہر ایک کا یا اظہار حکمت بالغہ ہے یا امور رسالت پر شہادت مگر اتنا ضرور ہے کہ ع دیکھنے کو چشم بننا چاہئے۔

چونکہ قائلان تناسخ کے نزدیک جملہ موجودات یکسان ہے بفضل مفضل علیہ کوئی چیز نہیں یہی مادہ و روح شور اور گتے میں موجود ہے اور اسی سے مرکب انسان اور گوہر کے کیڑوں کا وجود ہے پھر کسی کو ادنیٰ اور کسی کو اعلیٰ تصور کرنا یا گائے کو ماما ماننا اور بیل کو ناپاک جاننا کمال نادانی اور جمل و سفاہت کی نشانی ہے۔ زمانہ سابق کے رشی و سنی اور دیوی دیوتا بلکہ خود پریشوری جس طرح خاک و باد آب و آتش وغیرہ اشیاء کو معظّم اور پریشور کے اش (حصص) مانکر پوجتے تھے ویسے ہی اُنکے متعقّین کو ہر چیز معظّم و مکرم ماننی چاہئے اور بلا تخصیص ہر اعلیٰ و ادنیٰ شے اپنی مسجد و لہا گردانی چاہئے ع کہ در آخر پیش مذکور ہر اند

حدیث من سلف الخ جناب رسالت مآب کا قانون ہے اسکی پابندی خدائے قادر کی رضا اور اپنی یہودی کے لئے انسان کا فرض ہے۔ کیونکہ وہ مکلف ہے۔ مگر خدائے قادر نہیں اسلئے کہ وہ محکوم و مجبور نہیں جیسا کہ کسی کو مارنے مرنے اور دینے۔ تباہ کرنے کروا دینے۔ زندوں کے و موت و مان سے پھڑوا دینے وغیرہ میں خدا تعالیٰ کی ذات مجرم نہیں ہو سکتی اسی طرح اشیاء کی قسم کھانے میں بھی مجرم نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ مکلف اور شرائع کا پابند نہیں اور افعال مذکورہ کے ارتکاب میں انسان مجرم ہے اسلئے کہ وہ شرائع کا پابند و مکلف ہے لَا يُسْأَلُ عَمَّا فَعَلَ وَهُمْ يُسْأَلُونَ۔ سورہ انبیاء پارہ ۱۷۔

اگر اہل خلاف کے نزدیک احکام و شرائع کی پابندی و تکلیف ذات پریشوری پر بھی واجب ہے

سہ سجدہ لہا یعنی جبکہ سجدہ کیا گیا ۱۲

کیونکہ وہ مقدور و مجبور اور دکھ سکھ کا متحمل ہے دیکھو یجود حصہ اول دیانندی بھاش
 بشرح باب ۵ منتر بتیس صفحہ ۲۲۵ سطر ۱۳۔ (مٹھ:) دُورِ صُورِ کو سہن
 (اور اے پریشور) آپ دکھ سکھ کو سہنے اور سہنائیوا لے میں تھے کہانے بولے اور کرنے
 پس اکثر جرائم کے مرتکب ہونیکے سبب وہ ضروری آواگون کی جیل میں پڑتا ہوگا۔ اور
 جیل کا داروغہ عظیم راج اسکے ماتھے پاؤں میں بیڑیاں اور بیل بھرتا ہوگا پھر ایسے پریشور پرافسوس
 کہ خود ہی قانون بنائے اور خود ہی اسکے خلاف چلکر جیل میں پڑے اور گونا گون دکھ و مصیبت
 بھرے اور روپنڈتون کی اس طرح منت کرے۔

ہے (سگرا:) اِنرِ رِکِشا اِنرِ کا شایوکت اِنرِ تپ:) اِنرِ چھ ۲ پدার্থی-
 کو پراسک کرنے والے (ویدوانی) توم (ما) سُبھ کو (میتھ) میتھ کی
 دُکھ سے دےو (سگرا:) ویدوپدشا اِنرِ کا شایوکت ہو کر -
 (اِنرِ تپ:) جیسے سب प्रकार کی اِنرِ گنیوں کی رक्षा کرتے ہیں ویسے (سگ
 رے) اِنرِ رِکِشا کے साथ ورتِ مان (رِوِدرِا) شَبُروں کو رُلانے والے
 (ناک) پراسِک (اِنرِ کِکِ) سَنا سے (ما) سُبھ (پات) پالِیے (اِن
 رِ تپ:) جیسے جانی لوگ سب کو سُرِ دے تے ہیں ویسے (پِپِط) سُرِوں
 سے پُरण کیجیے (گوپایت) اِنرِ پالِن کیجیے اِنرِ (ما)
 سُبھ کو کسِی (ماہِ سِکِ) نِکِ مِنت کیجیے (مے) مِرا بار
 وار (وار) اِنرِ کو (نم:) نِمِ سِکار ॥

یجورید باب ۵ منتر ۲۲ ۲۲۵ یجورید باب ۵ منتر ۲۲ ۲۲۵
 (اِنرِ تپ) ہو (۳۵) اِنرِ ۲۰ یجورید باب ۵ منتر ۲۲ ۲۲۵
 خلاصہ۔ اے اہل ثروت آسمان سے ملے ہوئے پنڈت تو تم مجھ کو بہ نگاہ محبت دیکھو علم و نصیحت
 سمیت ہر قسم کی آگ کی حفاظت جیسے تم کرتے ہو ویسے ہی آسمان سے ملی ہوئی اور دشمنوں کو
 رولانے والی فوج سے میری پرورش کرو جیسے علم والے سب کو سکھ دیتے ہیں ویسے مجھے بھی
 خوشیوں سے بھرو اور پالو میرا اس مت کرو میں آپ کو بار بار نِسکار کرتا ہوں منتر ۲۲ باب ۵
 یجورید حصہ اول صفحہ ۲۲۵ دیانندی بھاش (آگے سے ایسا کبھی نہیں کرونگا، مگر وہ کیوں

ماتے ہو گئے بلکہ یوں فرماتے ہو گئے کہ چپ۔ خود کردہ را علا جے نیت
 قولہ (۲) بڑے تعجب کی بات ہے کہ دوسروں کیلئے خدا فرمائے کہ قسم کھانے والوں کی احاطہ
 نہ کرو اور خود طرح طرح کی بڑی تاکید سے قہین کھاتا ہے۔

اقول۔ کوئی تعجب کی بات نہیں۔ اسلئے کہ بد معاش قسم خوروں کی بے اعتباری ظاہر کرتا ہے
 اور سچی قسم کھانے کا حکم دیتا ہے دیکھو سورہ یونس۔ و سبأ و تغابن آیت قل بلی و یٰ ذٰلکے میرے
 پروردگار کی قسم ہے، مگر عرض ہے کہ اللہ تعالیٰ قسم کھانے وغیرہ امور میں ہماری شرائع اور
 قوانین کا مکلف و پابند نہیں وہ تو خود مختار ہے اور اسکے ہر امر پر پردہ نشین جیسے احمق کہہ
 سکتے ہیں کہ بڑے تعجب کی بات ہے کہ پریشور دوسروں کیلئے منع فرمائے کہ فلاں فلاں کام
 مت کرو (جیسا مارنا مارنا وغیرہ) اور خود شب و روز امنی کاموں میں مشغول و مصروف رہتا
 ہے مگر اس تعجب کا اہل علم کے نزدیک کچھ تعجب نہیں بلکہ انکے نقصان عقل کا بدیہی ثبوت ہے۔
 قولہ۔ (صفحہ ۲) ہمارا سوال ہے کہ قہین خدا خود کھاتا ہے یا محمد و لو اتا ہے بہ تقدیرا قل خدا
 بڑا جھوٹا ہے۔ بہ تقدیر دوم محمد صاحب خدا کے قول کو معتبر نہ سمجھا۔ انتہی لمخصاً۔

اقول۔ قرآن میں ایراد قسم سے فصاحت و بلاغت وغیرہ کا اظہار حقیقی مقصود ہے۔ اسلئے
 یہ قہین نہ خدا تعالیٰ خود کھاتا ہے اور نہ اسکا جیب لواتا ہے بلکہ آپکا مفہوم مذکورہ ہی مردود
 ہے۔ فصاحت و بلاغت میں با محاورہ الفاظ کا استعمال اور مقام کی مطابقت شرط ہے اور
 جب تک روزانہ محاورہ اور استعمال کلام باہمی کی اور مخاطبت فی مابین کی رعایت نہ رکھی جائے
 کلام فصیح و بلیغ نہیں ہوتا۔ اسواسطے کتب معانی و بیان وغیرہ میں بالتصریح لکھا ہے کہ حیثیت
 خطاب منکرون سے ہوا اور انکار کرنیوالے بھی مان موجود ہوں تو قسم وات و آن وغیرہ حروف
 تاکید سے کلام کو موکد و مستحکم کرنا عین فصاحت ہے۔ لہذا خدا تعالیٰ کو اگرچہ بذات خود اور آنحضرت
 صلعم کے خاص خطاب کے اعتبار سے قسم کی ضرورت نہیں تھی مگر مراعات تذکرہ کے لحاظ سے
 مخالفون معاندوں کو خوار و ذلیل کرنے کے لئے قسم کو یاد کیا اور ایسے مقامات میں حسب محاورہ
 عربیہ کھانی عین فصاحت ہے۔ مان اتنا سمجھتے کیلئے علوم معانی و بدائع و بیان وغیرہ میں ہمارے
 ضروری ہے اور وہ آریوں کو نصیب نہیں ہے۔

ایشان زکب و عشق بازی زکجا ہند و زکجا و زبان تازی زکجا

علامہ برآن قرآن میں مسمون کا صادر ہونا ایسا ہے کہ جیسا پریشور کا گائتری وغیرہ چند دن اور شرح وغیرہ مسمون میں وید گانا اور بات بات میں فرمانا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔ (یقیناً جانو) اب ہم پوچھتے ہیں بطریق مسطور ویدوں کو پریشور خود گانا اور تعین دلاتا ہے یا کسی شی منی کے غیر فصیح وغیرہ معتبر ٹھہرانے سے بر تقدیر اول بڑا جھوٹا اور لغو سرا ہے کہ آگ۔ پانی سورج ہوا۔ بجلی۔ آندر۔ قورن وغیرہ دیوتاؤں کی جھوٹی تعریفیں گاتا ہے کیونکہ جھوٹی تعریف درونگو کے سوا زبان پر کوئی نہیں لاتا۔ مگر درونگو کی کوئی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی۔ یہی وجہ ہے کہ ویدوں کو کسی نے آج تک قبول نہیں کیا اور برہمنوں کی چھپر پائے سے باہر اسے قدم نہیں دیا کیونکہ اس کی آیت آیت کا نام رچا ہے اور رچا کے معنی ہیں جھوٹی تعریف بیان کرنا۔ اسپرچونچ وید کی سطر سطر کو غور سے دیکھا تو ایک بھی جھوٹی تعریف سے خالی نہ پائی۔ بڑے افسوس کی بات ہے کہ بقول آریہ پریشور دوسروں کو تو جھوٹ بولنے سے منع فرمائے اور خود مزے سے جھوٹ لگاۓ

ازین معنی کر احیست نزا ند معلم کار شیطانی نزا ند

بتقدیر دوم ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انگریزوں وغیرہ وید کے رشیوں کو اسکی رچاؤں پر عمتاد نہیں تھا اس واسطے وہ ایک ہی بات کو بار بار سناتا اور غصہ ہو ہو حروف تاکید لاتا اور فرماتا ہو گا کہ اس بات کو تم نشیجے جانو۔

قولہ = منہج العابدین میں ہے کہ جو کوئی خدا کے کلام پر اعتماد نہ لایا اسے اپنے تئیں بد حیث ہلاکت پہنچایا اور آمادہ سو گند کیا۔

اقول۔ آمادہ سو گند کیا یہ صاحب منہج کا مقولہ ہے۔ قرآن و حدیث میں کہ حجت پکڑنے یا استدلال کے قابل ہو۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں حسن بصریؒ سے منقول ہے کہ ایسا آدمی مخذول و ملعون ہوتا ہے۔

اقول۔ لاریب جو شخص خدا کے قول پر اعتماد کرے وہ ملعون و مخذول بلکہ مورد قہر و عتاب ہوتا ہے۔

قولہ۔ پھر اسی کتاب میں ہے کہ بانیہ ببطامی نے ایک کفن چور سے سوال کیا اُس نے جواب دیا میں نے بہت بہتین قرون سے نکالی ہیں مگر وہ شخصوں کے سوا کسی کو و قبلہ نہیں پایا بانیہ نے کہا اسکا

سبب یہ کہ انہوں نے کلام الہی پر ابرام نہیں کیا۔

اقول۔ اس کی بازپرس اُس قرآن چور کے ذمہ ہے جسے اس حال کو بیشم خود دیکھ کر بیان کیا تھا لیکن قرآن شریف میں تو اتنا وارد ہے وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ لَعْنَةً مِّنْ عَنِّي وَكَذِبٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ اَعْمٰی (طس) جو شخص قرآن حق سے روگردانی کرے بیشک اُسکے لئے دنیا میں تنگی کی گزران ہے اور اٹھا دینگے ہم اُسکو دن قیامت کے اندھا اور دوسرے مقام میں ہے وَقَدْ آتَيْنَاهُم مِّنْ لَّدُنَّا ذِكْرًا ۝ مَّنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۝ خَلِيلَاتٍ فِيهِ وَاَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۝ اور تحقیق دیا ہم نے تجھ کو اپنے پاس سے قرآن۔ جو کوئی مٹھ پیرے اُس سے پس تحقیق وہ اٹھاویگا دن قیامت کے بوجھ دوامی۔ اور بُرا ہے واسطے اُنکے دن قیامت کے بوجھ اٹھانا۔ اسپر پر وہ نشین کو بھی ذرا غور و تدبیر کرنا اور حق سے ڈرنا چاہئے۔

قولہ۔ ان باتوں سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدا نے محمدؐ پر اپنے کلام کی بے اعتباری دور کرنے کے واسطے بار بار سو گند کھائی ہے۔

اقول۔ اقل تو ان باتوں پر قرآن شریف کی صداقت کا مدار نہیں۔ دوسرے ان باتوں سے بھی ہمارا ہی مدعا ثابت ہوتا ہے کہ جو شخص کلام الہی پر اعتماد نہ کرے وہ موردِ قہر خدا و مستحقِ عذاب ہوتا ہے۔

چنانچہ جن کفار بدشعار نے حضرت ختمی مرتبت کی نبوت و رسالت نہیں مانی تھی اور عناد باطنی کے سبب قرآن شریف کی عظمت ہی کم جانی تھی وہ طاعون وغیرہ امراض میں مبتلا ہوئے اور گتے کی موت مرے اور جن حضرات نے اسپر اعتماد و ابرام کیا اور آپ کو سچا رسول جانا وہ ایمان لائے اور وارین میں فائز المرام ہوئے۔

قولہ۔ بعضے اسکا یہ جواب دیتے ہیں کہ قرآن شریف بزبان عربی ترا اور فصحا عرب کا قاعدہ ہے کہ جسوقت تاکید مضمون منظور ہوتی ہے اُسوقت قسم یاد کرتے ہیں اسلئے خدا تعالیٰ نے قہمیں کھائی ہیں۔

اقول۔ چشم بداندیش تو برکندہ باد	عیب مدہنرش در نظر
یہ وہ عمدہ تر جواب اور سخن دلپسند ہے کہ جس سے خصوم کا بول خطا اور ناطقہ بند ہے مگر کیا کریں	

اہل غنا قرابت کی قدر و منزلت کیا جانیں۔ سرمہ پستی کی خریدار علون کی قیمت کیا پہچانے ۵

قدر اگلی اوجہ جانتا ہے ہما کو چن کر بچھانتا ہے

قولہ (صفحہ ۴) کافر ایمان نہیں لاتا گو ہزاروں قسمیں خدا تعالیٰ کھائے۔

اقول قسم تاکید کلام کیلئے ہوتی ہے اور تاکید کلام کا حصر مخاطب کی تصدیق و تکذیب نہیں ہوتا۔ اس واسطے کہ مستحکم مخاطب کے ذہن نشین کر دینے کا ذمہ وار نہیں بلکہ اس کا کام ہے فقط سنا دینا یعنی حسب ضرورت ابتدائی یا طلبی یا انکاری ضرب احسن طور سے لگانا ۵

فہم سخن گر نکلند مستمع قوت طبع از مستحکم مجو

در حقیقت کافر ہی ایمان لاتا ہے عرب ایران چین و ہندوستان کفرستان تھے جون چون ایمان لائے مسلمان کہائے۔ بقول پردہ نشین اگر کافر ایمان نہ لاتے تو مندرون کی جگہ مسجدیں مسلمان کیوں نہ بناتے مگر اتنا ضرور ہے کہ یہ نور پر سرور اسی کو نظر آتا ہے جو آنکھوں سے پردہ نقیب ہٹاتا ہے۔ اور جب کائنات حجاب جہالت میں مستور ہے وہ بیشک اس کا پردہ دیکھنے سے محذور ہے

ز آبگینہ زرد چون سازی نقاب زردینی جہلمہ نویر آفتاب
بشکن آن شیشہ کبود و زرد را تاشناسی گرد راہ و مرد را

قولہ (صفحہ ۴) بانی قرآن پر کیا آفت آئی تھی کہ اُسے کفار عرب کی پیروی کی۔ اگر خدائے محمدیہ کا یہی حال ہے تو فصحاء عرب کی طرح بت پستی بھی کرتا ہوگا۔

اقول۔ ناقص العقل جو چاہیں بکا کرین اپنا کام تحمل اور برو بازی ہے ۵

اگر نادان بوحشت سخت گوید خردمندش بہ نرمی دل بچوید

مخاطبت میں محاورہ مخاطبین کی رعایت ضروری ہوتی ہے نہ اُنکے افعال کی۔

قرآن چونکہ زبان عربی نازل ہوا اسلئے اس میں محاورات عرب کی رعایت لا محالہ ضروری ہوئی۔ سو اسی طرح عمل میں آئی۔ تاکید کی جگہ تاکید کی اور قسم کے محل پر قسم کھائی۔

اگر اہل خلاف کے نزدیک مخاطبت میں اتباع افعال بھی شرط ہے انگریزوں اور یہودیوں اور پارسیوں کے ساتھ انگریزی عبرانی فارسی بولنے میں وہ عشاء و ربانی اور لمحہ قربانی کھاتے اور آگ کی عبادت وغیرہ بجالاتے ہوئے ورنہ اتباع افعال نہ کرنے کے سبب اُنکے کلام میں عدم فصاحتی اور

بے اعتباری لازم آتی ہوگی۔

نہ معلوم وید کے مصنف پر کیا آفت آئی تھی کہ اُس نے وید پنا نے مین بھائون کی پیروی کی
سُرتاں علم موسیقی کی راہ لی۔ شعراء عرب ایران کے کلام کی مانند باہم مربوط و متقفی اور قطع و مسجع
نہ بنایا بلکہ آگہ وغیرہ کے مصنف کی طرح بے سروپا اور بے ٹھکانا لگ گیا۔ اور آسمان و زمین وغیرہ
سب کے روبرو نیاز مند نہ ماثلاً ٹھکانا لگایا۔ اور ہنسنا لگ گیا۔

جس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ وید کا مصنف کوئی منفی تھا اور گانے بجانے کے سوا علوم و
فنون مطلق نہیں جانتا تھا اور وید بھی گانی بجانے کا نام لے کر مبنی پر قواعد غنا ہے۔ کلام الہی بنا پر
قواعد علوم و مادی انام نہیں۔

قولہ (صفحہ ۴) مخلوقات کی قسم کھانی ایمان ہے یا کفران در صورت اول کیونکہ محمد صاحب نے
ماسوائے اللہ کی قسم سے نہی فرمائی گو یا محمد صاحب نے خلقت کو ایمان سے روکا در صورت ثانی
بانی قرآن شد مشرک ہے کہ ماسوائے خدا کی قسم کھاتا ہے۔

اقول۔ پیشتر عرض کر چکا ہوں کہ مخلوقات کی قسم کھانی از روئے قانون مکلفان کفران ہے
کیونکہ اس میں ماسوائے اللہ کی معیت و عظمت کا بندوں کے دل میں خیال پیدا ہو جائے گا گمان ہے
وہ قدرت کاملہ و حکمت بالغہ خداوندی کہ ذرہ ذرہ میں نہاں ہے اُنکے خیال ناقص میں نہیں آتی
اور انہیں اشیا کو عظیم جان کر پوجنے لگ جاتے ہیں اور یہی شرک ہے۔ اس واسطے آنحضرت صلیع
نے غیر خدا کی قسم کھانے سے منع فرمایا ہے۔

اور سبحانہ تعالیٰ کی ذات کہ مخلوقات کی قیودات سے پاک ہو اسکو شرائع کا مکلف یا مقید
جاننا اگرچہ وید والوں کا عین ایمان ہے لیکن اہل حق کے نزدیک صریح کفران ہے کیونکہ وہ قادر
و مختار ہے مقدور و مجبور نہیں۔

قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ بظاہر معظم مخلوقات یا نافع موجودات وغیرہ کی قسم کھاتا ہے و حقیقت
اپنے جاہ و جلال کا مرتبہ بتلاتا ہے کہ جن چیزوں کو تم روز روشن کی مانند دیکھتے ہو اور طرح طرح
کے فوائد اُن سے اٹھاتے ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ برین تقدیر اللہ تعالیٰ نے اپنی
صفات کاملہ کی قسم کھائی اور مخاطبوں کے سمجھانے کو کہ وہ انہی کے ذریعہ سے قدرتیں قادر

وصفت صانع پہچان سکتے ہیں بظاہر یہ عنوان قسم ہوا۔

اگرچہ تیرا زبان ہمیں گزردا | از کسانندارینند اہل خرد

قولہ۔ بعضے محمدی اسکا جواب یہ دیتے ہیں کہ سو گند آفتاب و ماہ تاب غیرہ کہ اپنے کلام میں جو خدا تعالیٰ نے یاد کی ہو عظمت الہی پر دال ہے کیونکہ عظمت مخلوق برہان عظمت خالق ہے۔

اقول۔ واہ کیا عمدہ جواب باصواب ہے مگر جس حسیہ کچھ کم کو زبردست و دست عظمت مخلوق برہان عظمت خالق پہنچے کہ وہ خالق کا فعل ہے اور فعل کی صفت حقیقت فاعل کی صفت ہے چونکہ خالق غیر مخلوق اور مخلوق محسوس ہے اس واسطے بہت جلد عظمت خالق خائنوں میں جاگزین ہوتی ہے اسلئے غیر اللہ کی قسم کھانی درست نہیں۔
قولہ۔ صفحہ ۵، قسم اشیا جلیل القدر کی کھاتے ہیں کہ جبکا درجہ مافوق درجہ تقسیم ہوگا حالانکہ بالا درجہ اور سبحانہ تعالیٰ درجہ ملائکہ مقربین وغیرہ بھی نہیں۔ انجیر۔ زیتون۔ گھوڑے وغیرہ کا تو کیا ذکر ہے۔

اقول۔ اہل محاورہ ایسی اشیا کی قسم بھی کھاتے ہیں کہ جو ان کی مرغوبہ مطلوبہ یا ملک ہونے حالانکہ انکا درجہ درجہ حالت کے پاسنگ بھی نہیں ہوتا چنانچہ ہندو جنیو اور گنگا اور جمنہ وغیرہ کی اور سکھ گورو جی کی اور گرنٹھ صاحب کی اور گھار گدھے کی اور حقہ نوش میں اپنی حقہ کی نئے کی اور عام ہندو اپنی اولاد کی اور گائے وغیرہ اموال کی قسم کھاتے ہیں اور ان قسموں کا رواج بنا بلیم دید ہے چنانچہ پیر وید بھاش ویا تندی حصہ اول چھٹا باب نمبر ۲۲ کی تفسیر میں ہیڈٹ دیا ہے ص ۵۲

میں لکھتے ہیں۔ کیے ہوئے نیا کر نے والے سہا پتی کیے ہوئے (वरुण) न्याय करने वाले सभापति किये हुये
न्याय में (अघन्याः) नमारनेयोग गो आदि पशुओं की
शपथ है (इति) इस प्रकार जो आप कहते हैं और हम लोग
भी (शपामहे) शपथ करते हैं आप भी इस प्रतिज्ञा को मत छो
डिये और हम लोग भी नहीं छोड़ेंगे ॥ राजा ॥
اے (ورن) انصاف کرنے والے راجا ॥
کے ہوئے انصاف میں (اگھنیا) نہ مارنے کے قابل گائے وغیرہ حیوانات کی قسم ہے (اتی) اس طرح
جو آپ فرماتے ہیں اور ہم لوگ بھی (شپامہ) گائے وغیرہ حیوانوں کی قسم کھاتے ہیں تم بھی اس عمدہ
کا تو کیا کو مست چھوڑو اور ہم لوگ بھی نہیں چھوڑیں گے۔

اس معاہدہ میں لفظ گو آدیشو جو درج ہے اسکی رو سے آدمی اور بھینس گھوڑے گدھے وغیرہ
چوپاؤں کی اور قیتر - بٹیر - مرغی - کونج - قاز - نلغ وغیرہ پرندوں کی اور کئی وغیرہ تلخ کی قسم جائز
اور عمدہ قانون ٹھہرتی ہے کیونکہ ان میں سے مارنیکے قابل ایک بھی نہیں اور انہی کی قسم راجا پر چا
وغیرہ سب کھاتے ہیں -

دعمر شاستر کے آٹھویں باب شلوک ۱۰۹ سے ۱۱۱ تک ہر کہ جس مقدمہ میں مدعی و مدعا علیہ
گواہ پیش نہ کر سکیں تو صحیح صحیح حال دریافت کرنیکے واسطے حلف اٹھانا چاہئے اگلے زمانہ میں
بڑے بڑے رشیوں اور دیوتاؤں نے اپنے اپنے مطلب کو حلف اٹھائے ہیں - وسشت
رشی نے یونانیوں کے بادشاہ کے حضور میں قسم کھائی (واسشت کے زمانے میں ہندوستان
کا بادشاہ سکندر یونانی تھا) اونی سے معاملے میں پنڈت جھوٹی قسم کبھی نہ کھائے کیونکہ جھوٹی
قسم کھانیوالا اگلے جہان میں مارا جاتا ہے - اپنے مطلب کو یا بہن کی حفاظت وغیرہ مال و
دولت کے معاملے میں کھائے تو کچھ عیب نہیں (بلکہ مال ملتا ہے) بہن کو سچ کی حاجت کو
ہتھیاروں اور سواری کی ویش کو حیوانات کی جاٹ کو جو وغیرہ شودروں کو تمام گناہوں کی
(یعنی چوری جوئے شرا بخودی زنا حرام وغیرہ کی) قسم دلا دے اور لوہے کے گئے گرم کروا کر
اٹھواوے اور اہل مقدمہ کو پانی میں ڈبو اوے اور اُنکے بچوں اور جو رو کے سر پر الگ الگ
ہاتھ دھراوے یعنی جو رو کی جڈا اور بچے بچے کی قسم جدا دلاوے -

اب یہ بات دو حال سے خالی نہیں یا گائے گدھا بھیڑ بکری تیر مرغی جنیو گنگا جمن
جوہو سچون وغیرہ کا درجہ پریشور کے درجہ سے بالاتر ہے کہ ان کی قسم اُسے خود کھائی ہے
یا بقول پردہ نشین پریشور اور منو وغیرہ اور راجا پر جا مذکورہ اشد مشرک ہیں کہ انڈے بچرنگ
حیوانات کی قسم خود بھی کھاتے ہیں اور دوسروں کی واسطے انکی قسم کھانے کو عمدہ قانون بتلاتے
ہیں اور بہر دو صورت معترض اپنے مذہبی علم سے واقف نہیں کہ جو قسمیں اُسکے مذہب میں
شرعاً و قانوناً جائز ہیں وہ ان کی ہنسی اڑاتا ہے پس اس حیثیت سے آپ کا یہ اعتراض قرآن پر
نہیں کیونکہ وہ مخلوق کو مخلوق کی قسم کھانے سے منع کرتا ہے بلکہ وید پر ہے کیونکہ وہ درست بتلاتا
ہے - پس معترض نے اپنے دیدوں پر آپ اعتراض کیا اور آپ ہی انکی ہنسی اڑائی -

افسوس جنکے مذہب میں ایسی ہیرو ۱۵ اور لغو قسین قانوناً مروج ہوں کہ جنکے زبان پر لانے سے بھی شرم آتی ہے وہ خیانت باطنی کے سبب قرآن شریف پر معترض ہوتے ہیں اور اہل حق بوجہ قانون کی پابندی اور حکم شرع محمدیؐ اذا خا طبعہم الجاہلون قالوا سلاماً انہ نہیں کرتے خون کے گھونٹ پی لیکر چپ ہو جاتے ہیں۔ ۵

پری نہفتہ رخ و دیو در کمرش ناز | بسوخت عقل نہ حیرت کاین چہ بواصیت

قولہ (صفحہ ۱۵) اشیا مذکورہ کی قسم کھانی سر اسرواہیات ہے۔

۱۷ اشیا مذکورہ سے آپ کی مراد انجیر نہ بیٹوں۔ گھوڑا وغیرہ اشیا، مرقومہ رسالہ میں کہ جن کو آپ تاواقی کے سبب دانی اور حقیقہ جانتے ہیں حالانکہ وہ ادنیٰ اور حقیر ہیں بلکہ افضل ترین ہیوہ تھا و حیوانات از روی علم نباتات و حیوانات ہیں۔

انجیر تو اسلئے کہ اسکو دوسرے میوہ جات پر ایک خصوصیت ظاہری ہے اور ایک باطنی۔ پس ظاہری یہ ہے کہ وہ غذا بھی ہے اور دوا بھی اور میوہ کا میوہ از حد لطیف سلیج المضم ملین طبع۔ سرگمو او کو بدن سے باہر پسینے کی راہ نکالتا ہے۔ اسی لئے باوجود حرارت کے بھی وہ تپ کو مفید پڑتا ہو بلغم کو تحلیل کرتا ہے مسام کو کھولتا ہے آداز کی گرفتگی کو نافع آلات خیرہ کو سودمند مصفی دہن بدن کو فروہ کر نیوالا۔ گردے اور مثانے کو انگریزوں سے پاک کر نیوالا۔ کبد و طحال کے رمدے دفع کرتے ہیں بے نظیر۔ بواسیر کو دفع کرتا اور نقرس کے درد کو فائدہ بخشتا ہے۔ تعجب تریہ کہ انجیر سب کب کھایا جاتا ہے۔ اس میں کوئی چیز پھینکنے کے قابل نہیں ہوتی۔ قرآن شریف کی مانند سر اسر مغز ہے کہ نہ کھٹلی رکھتا ہے نہ چھلکا اور نہ کوئی سیکا رنگ وریشہ کہ پھینکا یا جائے۔

نقل ہے کہ ایک شخص شہ دین صلعم کے حضور میں انجیرون کا طباق ہدیہ لایا آپ نے قبول فرما کر اس میں سے خود بھی کھایا اور احباب کو کھلایا اور ارشاد کیا کہ یہ میوہ بہشت کے میووں کی مشابہت ہو کر اس میں کھٹلی چھلکا وغیرہ پھینکنے کے قابل کچھ نہیں۔ حضرت امام علیؑ موسیٰ رضاؑ سے منقول ہے کہ ہمیشہ انجیر کا کھانا بوئے دہن کو دور کرتا ہے اور بال سیاہ کرتا اور بڑھاتا ہے فالج سے محفوظ رکھتا ہے ان سب باتوں کے علاوہ یہ میوہ نہایت لطیف اور عجیب الخلقیت ہے بنانا یا نقرہ چھوٹا بڑا کہ جس سے کھانیوالے کو کسی طرح کی محنت ہو یا مشقت پڑے۔ (باقی حاشیہ صفحہ ۱۸ پر دیکھو)

اقول :- دیکھنا بھی آپ کے ہم مذہب لوگ نہ سن لیں ورنہ دو باتوں میں سے آپ کو ایک ضرور کرنی پڑے گی۔ یا حسبِ قرار خود وید شاستر کو چھوڑا اور واہیات کا ذخیرہ قرار دینا پڑے گا کیونکہ اسے ہشیانہ ذکرہ کی قسم کھانے کو حمرہ دستور بتلایا ہے اور اسی پر عمل درآمد کر نیکو آریہ بزرگوں نے واجب ٹھہرایا ہے (چنانچہ وائسٹ جی کا بیان اوپر گزرا) یا اپنے رد کو آپ ہی چاہنا ہوگا کہ صریحاً دھرم ٹپکوں کے خلاف اُگلا ہے۔

یہاں پر معترض کی طرح اگر ہم بھی بیودہ سرانی کریں تو کہہ سکتے ہیں کہ یہ قسمن پر مشورہ خود دکھاتا ہے یا کوئی رشی مہی دلاتا ہے اگر خود دکھاتا ہے تو کاذب ہونیکے علاوہ بڑا بے سمجھ ہے کہ گائے

انجیر کی باطنی خصوصیتیں یہ ہیں کہ اہل کمال سے مشابہت رکھتا ہے کیونکہ اسکا ظاہر و باطن یکساں دوسرے میوؤں کے خلاف کہ اُنکا ظاہر یا باطن بھینک دینے کے قابل ہوتا ہے سب کا سب نہیں کھایا جاتا۔ انجیر کا درخت اپنے کمال کو قبل از دعویٰ ظاہر کرتا ہو کہ پہلے پھلتا ہے پھر پتے نکالتا ہو دوسرے درختوں کے خلاف کہ وہ پہلے پتے اور پھول نکالتے ہیں بعد ازاں اپنی صلاحیت نکالتے ہیں گویا یہ درخت صفت ایٹار موصوفت ہے کہ پہلے غیر کو فائدہ پہنچاتا ہے پھر اپنی آراستگی اور فائدہ کی تدبیر کرتا ہو دوسرے درخت ملو اور آدمیوں کی طرح ہوتے ہیں کہ پہلے اپنا بھلا کر لیتے ہیں بعد میں دوسرے کو فائدہ پہنچاتے ہیں۔

جس قدر خلقت کو انجیر سے فائدہ پہنچتا ہے دوسرے میوہ دار درختوں سے کم پہنچتا ہے۔ اول تو یہ سال بھر میں کئی بار بارور ہوتا ہے دوسرے اسکے پھول اور کچے پھل - گوہر - دودھ - پتے - چھال - کو نپل - سٹنخ - جڑ وغیرہ سب کام آتے ہیں کوئی چیز سیکار نہیں جاتی۔ آرسے اسکے پتوں کے ڈونے اور پاتر تیل بناتے ہیں۔ عیالی راعی وغیرہ دھوپ اسینہ میں اسکے پتوں کی چھریاں بنا لیتے ہیں پیاسے مسافر وغیرہ اسکے پتوں کے ڈول بنا کر گھوڑوں سے پانی نکال لیتے ہیں۔ اسکے پتے لباس کا کام بھی دیتے ہیں۔ اسلامی مورخین کی روایات کیونکہ اہل حق جب حضرت آدم کا لباس ختم ہی چھین گیا تو اپنے بشت میں اسی درخت کے پتوں سے اپنا بدن ڈھانکا تھا۔

علاوہ بران انجیر کے گونا گوں فوائد کتب طب اور علم نباتات کی تشریح کی کتابوں میں بالتفصیل موجود ہیں جبکہ دیکھنے سے صفا معلوم ہوتا ہے کہ یہ درخت ہر شرف اللہاتات ہو اور اللہ تعالیٰ نے اسکی جامعیت پر کہ سب میوؤں کی خوبیاں اس میں پائی جاتی ہیں اور اسکے فوائد کثیرہ اور سیٹھیری پر طبع کر کے انکو رقم کھائی جو دانی دیکھو

وغیرہ حیوانوں کی قسم کھانا اور دلاتا ہے اور یہ نہیں سوچتا کہ قسم خور کی بات قابل اعتبار نہیں ہوتی اگر کوئی شے دلاتا ہے تو اس کو پریشور کی رعایتیں پر اعتماد نہ پہنچا گا یا جسوقت رشتوں کو اس کی رعایتیں گائے یعنی جھوٹی تصدیق بیان کرنے پر یقین نہ آیا تو انہوں نے فوراً جھٹلایا اسپر پریشور کو جو یہی غیرت آئی تو چٹا گائے وغیرہ اوصاف کی قسم کھائی پر ہمیں تو ایسا کہنا ہی منظور نہیں۔

قولہ۔ (صفحہ ۵) اگر عظمت خالق اسی پر منحصر ہے تو خدا کو لازم ہے کہ اُنکے آگے سجدہ بھی بجالائے تاکہ اُن کی عظمت سب پر ثابت ہو جائے۔

اور اس مناسبت کی کہ وہ انسان کی حاکمیت سے لکھتا ہے رعایت فرمائی ہے اور اپنے مصنف عین اپنی صفت صناعتی کی عظمت بتلائی ہے کہ ایسا عجیب الخلقیت منبع فوائد و رحمت پہنچے ہی پیدا کیا ہے مگر جتنے بڑے اور گور۔ اور پیلیان اور کیت اور سیل وغیرہ ہندی میوے لگ رہے ہیں اور مولیٰ کی بھجیا اور بھجیا کی سون لالی کی سون کھا کھا کر عقل ماری گئی ہے وہ انجیر و زیتون کی حقیقت اور جیتی میوہ کی لذت کیا جانیں مثل مشہور ہے عجب داند پوزن لذت اور ک۔

دیاندی بھاش میں پیل کے درخت کی تفصیل بشمار بیان ہوئی ہے۔ بحیرہ باب ۲۱ متر ۵۶

دیاندی بھاش صفحہ ۱۰ حصہ سوم میں ہے۔

वदती हुइ नीति के साथ (सुपिपल) सुंदर फलों वाला पीपल वृक्ष
(इंद्रिय) प्राणी के लिये (मधु) मीठा फल जैसे (पचते) पके वैसे पकता और
یعنی (سر سوتیا) بڑھتی ہوئی طرز کے ساتھ (سو پلا) خوبصورت پھلون والا پیل درخت (اندرائے)
جاذا رکلیے (مہو) بیٹھا پھل (پچتے) جیسے پکے ویسے پکتا اور درست ہوتا ہے یعنی بڑی شکل کھانے
قابل ہوتا ہے۔ بھاش مذکور کے ص ۱۱ حصہ سوم میں بشرح متر ۱۱ کے لکھا ہے۔

— (पचते:) अच्छे प्रकार प्राको से (वायु:) पवन (आगे:) काटने के दवसे -
(आसीतमीव:) काली चोटियों वाला अग्नि (चमसे:) मेघों से (चमोघ:) क
दक्ष (वृद्धा) उन्नति के साथ (शलमाल:) सेवर वृक्षा (वा) तुको (अवतु) पाले
اچھی طرح کی چٹکیوں سے ہوا کاٹنے کے دھبے کالی چٹوئوں والا الٹی بادلوں سے بڑھ کا درخت
(باقی دیکھو صفحہ ۲۰)

اقول۔ اللہ تعالیٰ ان چیزوں کی عظمت ظاہر کر کے اپنی عظمت ثابت کرتا ہے کیونکہ وہ اسکی مخلوق ہیں اور مخلوق کی عظمت خالق کی عظمت پر دال ہے کہ جن اشیاء کی خلقت اور اصل حقیقت کی دریافت سے تم عاجز ہو وہ سب میری پیدا کی ہوئی ہیں۔ پس انسان اگر اللہ تعالیٰ کے ماسوا کی قسم کھائے تو عظمت خداوندی سے منحرف اور غیر کی عظمت کا معقد کہلائیگا۔ اسواسطے غیر خالق کی قسم کھانی انسان کو وبال جان ہے اور اللہ تعالیٰ کہ سب کا مالک و متصرف ہے مقدر و مجبور نہیں۔ اور قسم کے لباس میں حکمت عملی کو بطور حجت عقلی کے پیش کرتا ہے اسکو قسم کھانی درست ہے کیونکہ خالق و مخلوق کا قادر و مقدر کا حاکم و محکوم کا حکم ایک نہیں ہوتا پس اللہ تعالیٰ کی قسموں کو انسان کی قسموں خیر کے ساتھ سینبل کا درخت تجھ کو پالے۔

اور یہ بھی اسی میں ہے (دیوئی، بجلی کی طرح روشن، دھونی پرند، چمکتے ہوئے سنہری پتوں والا درخت) شا کھا، پیٹھی شاخون والا (سوپلا، خوبصورت پیپلیون والا (دیوہ) پیپل دیوہ عمرہ عمرہ گن دیو والا (ونسیتی، بن کا مالک سورج کی کرنوں میں تل ہو چکا کرکرنوں کی حفاظت کرنیوالا (دیوم) عمرہ گن والے (اندرم) ابر کو (اور دھین) بڑھاوے (اگرین) بہت اونچا لٹا ہوا نئے سے (دوم) سورج کو۔ (اسپریش) پھوٹے (اترکش) آکاش کو (بھومی) اور زمین کو (اور بہت) خوب دھارن کرے۔ (وسودھین) کل عالم کے (وسودنے) دھن دینے والا جیو کیلئے پیدا ہووے۔ پس پیپل کیا ہے زندوں کی غذا مردوں اور سورج کی کرنوں کو جل ہو چکا نیکا ذریعہ جنگلات کا مالک و محافظ ہے اسی خیال سے سچے آریہ اسکو جل دیتے اور مردوں کے نام کی گھڑیاں اُسکی شاخون کے ساتھ آویزاں کرتے ہیں اور بہر صورت ظاہر ہے کہ قدیم آریوں کی گزران بڑبڑان ایسے نیلون اور پیپلیون پر تھی انہی کو اڑھتے پھالتے اور پکاتے کھاتے اور اسی صفت کی نعمت کے گیت گاتے تھے۔

ذیتون کا درخت بھی اسم بامسمیٰ ہے اور جامع فوائد ہے۔ اسکے ظاہری فوائد یہ ہیں کہ اسکے پھل کو سرکہ میں آچار بنا کر کھانا معدے کو قوت دیتا ہے بھوک بڑھاتا ہے دوا بھی ہے غذا بھی ہے زیتون کا کھانا طبع کو مسرت بخشتا ہے مقوی باہ و من بدن بھی ہے اگر اسکی گٹھلی کا مغز چربی اور آٹے میں ملا کر کوٹھی کے بدن پر مالش کریں تو جذام کو مٹا دیتا ہے اگر اسکے شیرہ کا فر زہر عورت لہو سے تو پچھدان کا ہتھامو قوت ہو جاتا ہے اگر نمک اور پانی میں اسکا پھل ملا کر غرغہ کریں تو دانتوں کی

پر خیال کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

قولہ (صفحہ ۸) قرآن مجید کے جملہ فقرات قسم پر صریح دال ہیں کہ قرآن مجید صاحب کا بنایا ہوا ہے۔

اقول۔ ناظرین صولت ہند کے صفحہ ۵۱ کی یہ وہی سطر ہے کہ جو بدین منوال ہے (واللہ جلہ فقرات قسم پر صریح دال اندک کہ قرآن ساخته و پرداختہ محمد است) جس سے شش صاحب کا اول قسم خور ہونا جلد از قسم خور ہونے کی وجہ سے غیر معتبر ہونا اُنہی کے کلام کے موافق ثابت ہوتا ہے۔ پس اُن کے نزدیک جبکہ قسم خور کا قول قابلِ حجت نہیں تو یہاں پر اسکا پیل کرنا فضول ہے۔ دوسرے منشی جی کو اعتراض سے بچانیکے واسطے پردہ نشین نے چٹ فقرہ قسم پر اڈا دیا اور مالِ مسروقہ ہضم کرنے کی نیت سے فقرہ

جڑون کو مضبوط کرتا ہے باقی جو کچھ فوائد انجیر میں ہیں وہ بھی اس میں پائے جاتے ہیں علاوہ بلن زیتون کا فائدہ سالہا سال تک باقی رہتا ہے اسکے پھل کو جو کچھ کچے چھڑتے ہیں اُنکا پیل بنتا ہے اسکو طبیب لوگ زیت الافاق کہتے ہیں وہ چراغوں قندیلوں وغیرہ میں جلائے کے کام آتا ہے اسکی روشنی نہایت صاف اور لطیف ہوتی ہے جو شفا فی اسکی روشنی میں ہوتی ہے وہ سرسوں وغیرہ کے تیل میں نہیں ہوتی اور جو پختہ پھل گرتے ہیں اُنکا تیل بھی اُنکا تیل میں اسکا نام زیت الطبیب ہے کہ اور صاف اور نہایت شفاف اور خوشبودار ہوتا ہے بالون کو سیاہ کرتا ہے قلع کے درد اور انٹریوں کے سند سے دفع کرتے ہیں اور اسہال کے حق میں ارندھی کے تیل کی خصوصیت رکھتا ہے مالش اور ہنما کے باب میں روغن گل کی مانند ہے اور شری و جمرہ و قباد صدام و درد نفس و وجع مفاصل و سبل اور رطوبت غلیظہ کو کہ بلون میں پہنچتی ہے نہایت مفید ہے اگر بچہ کے کانے پڑ گائیں تو بہت جلدی درد کو ساکن کرتا ہے۔ زیتون کی کوہلوں کا ساگ پکنا ہے گانڈ لون کی بھوجیا اور ترکاری بہت عمدہ بنتی ہے۔ زیتون کی لکڑی کی تسبیح بخشتی۔ لکھی۔ لنگھی وغیرہ صدمہ استیاری بنتی اور خلقت کے کام آتی ہیں بخضیکہ اسکے پھل پھل کچے اور پکے گٹھلی کے بیج پتے اور ٹہنیاں وغیرہ سب چیز کام آتی ہیں کوئی بیکار نہیں جاتی۔

زیتون کی باطنی خصوصیتیں یہ ہیں کہ جب اسکا تیل ہوتا ہے تو کمالِ فراغت اور چمک پیدا کرتا ہے اسی وجہ سے اہل کمال کے ساتھ اسکو زیادہ نسبت ہے کہ جب اپنی حیات کے پھل کو ریاضت کی کٹالی میں گلا کر روح کے لطیف کرنے میں کوشش کرے بہت کچھ وقت و لطافت پیدا کر لیتے ہیں اُس وقت بڑی (باقی صفحہ ۲۲ پر)

آخر کو کہ فارسی محقق اردو کو دیا تاکہ شراخ نہ چلے عجمی دلا اور بہت وزو سے کہ بکثرت چرباغ وارو +
قرآن شریف آنحضرت صلعم کا بنایا ہوا نہیں کلام الہی ہے اسلئے کہ آن سرور دین میں شاعری کا مادہ
بالکل نہیں تھا اسی وجہ سے آپ شعر کی موزونی وغیر موزونی بھی معلوم نہیں کر سکتے تھے معاملہ التفریل
مطبوعہ صفحہ ۲۴ میں حضرت حسن سے مروی ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تمثیلانہ مصرعہ کہ
کَفَى بِلَا سَلَامٍ وَالشَّيْبُ لِلرَّعْدِ نَاقِيًا + اسوقت حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ
شاعر نے تو یوں کہا ہے کَفَى بِلَا سَلَامٍ وَالشَّيْبُ لِلرَّعْدِ نَاقِيًا + علی ہذا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
روایت ہے کہ ایک دن پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے انجی بن قیس کے اس شعر سے کسی بات میں

روشنی اور نورانیت حاصل ہوتی ہے اور باوجود اس بات کے زمیون کا تیل دھوئین کی سیاہی سے
ارواح کاملہ کی مانند اور پُر نور ہوتا ہے بخلاف دوسرے تیلوں کے کہ وہ باطل کی ریاضت کرنیوالوں
کی طرح دھانی نہیما ہی سے پڑھتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ اہل فکر و استدلال کے ساتھ بخوبی مناسبت
رکھتا ہے کہ معلوماً اس کے احوال کو فکر کی قوت میں نکالتے اور اوٹاٹے ہیں تاکہ روشنی اور چمک پیدا
کرے اور چیزوں کی حقیقت دریافت کرے کہ پورا خ کی روشنی کی طرح کام میں لائیں۔ زمیون کو قرآن
شریف کے لفظوں سے بھی مناسبت ہے کہ جسوقت قرآن کے لفظوں کی آمیزش کو اس کے معنوں
سے علیحدہ کریں تو حقائق انوار الہی کی آب و تاب دکھاتا ہے اور یہ بھی ہے کہ تمام دنیا کے زمیون
سے زمیون کی عمدہ یادہ ہوتی ہے فلسطین شام میں زمیون کے مدحت سکندر یونانی کے ہمراہیوں کے
ہاتھ کے لگائے ہوئے ایک موجود ہیں اور وہ اسوقت لگائے گئے تھے جب سکندر یونانی ہندوستان
کی طرف آیا تھا یعنی داسٹ رشی کے وقت کے ہیں پس ہر درخت کی عمر آجک عرصہ ڈھائی ہزار سال سے
زیادہ ہوتی ہے اور یہ بھی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے زمیون کی واسطے برکت کی دعا کی قرآن شریف
میں اللہ تعالیٰ نے اسکا نام شجرہ مبارک بیان فرمایا۔ یہ بھی ہے کہ اسکی پیدائش جگہ زیادہ تر ملک شام ہر
جو اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ لوگوں کی انبیاء و اولیاء کی بود و باش کا مقام ہے۔ یہ بھی ہے کہ اسی درخت
کے درمیان حضرت موسیٰ علیہ السلام نے طوطیاں پر نورانی شعروں کو آگ کی مانند چمکتے دیکھا تھا
گویا یہ محل انوار تجلیات بھی ہے۔

الحاصل زمیون کے ظاہری فوائد کے ساتھ باطنی نورانیت وغیرہ بھی رکھتا ہے اور کمالات انسانی سے اشکو
(دانی صفحہ ۲۳ پر)

تشیل دی

سَتَبَدُّ لَكَ الْاَيَّامُ مَا كُنْتَ جَاهِلًا وَيَا تِيَاكَ بِالْاَجْبَارِ كَمْ يَزُوْدُ

تو آنجناب کی زبان مبارک سے مصرعہ آخری یوں نکلا ویَا تِيَاكَ مِنْ كَمْ يَزُوْدُ بِالْاَجْبَارِ۔ حضرت ابوبکر صدیقؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ مصرعہ یوں نہیں ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا میں شاعر ہوں اور نہ شاعری میری شان ہے بلکہ خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ فَرَجَعَهُ رَبُّهُ يَسِيرًا آپ کو شاعری سکھائی اور نہ وہ آپ کے شایان ہے۔

پس آپ اُمتی ہو کر قرآن شریف جیسی جامع العلوم والفنون منبع فصاحت و بلاغت سرچشمہ حکمت و مناسبت بہت کچھ ہر اس واسطے ہر ایک تیل اور میوہ دار درخت سے افضل اور مظهر قدرت قادر ہے مگر نیم کا تیل جلانے والے اور نمولیان کھانیا لے اور نیم کی پتیان چابنے والے اور پوان باندھنے والے سوم لٹا اور بھنگ بوزے چرس۔ چند و کے رو برویتوں کی خوبیاں کیا سمجھیں اور انکو ایتوں کے فوائد نہانا ایسا ہے کہ جیسا اندھے کی راہ میں چراغ جلانا۔ یا بھینس کے رو بروین بجانا۔

پس اللہ تعالیٰ نے زمینوں کی خوبیوں کو اور حقیقت صنعت کو قرآن میں قسم کے پیرا میں ظاہر کیا یعنی صحیفہ قانون قدرت کے بدیہیات کو امر شریعت کے دقائق حل کر نیکی واسطے شاہد کے طور پر قسم کے لباس میں ظاہر کیا ہے تاکہ اسکے طالب قول فعل میں توافق و تطابق پا کر بخوبی سمجھ لیں کہ جسکے یہ افعال میں بیشک اُسی کے یہ اقول ہیں۔ اسکے علاوہ تین اور زمینوں اس پہاڑ کا نام ہے جس پر موسیٰ علیہ السلام کو یہ الہام ہوا تھا کہ تیرے

بھائیوں میں سے تیری بات میں ایک نبی برپا کرونگا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالونگا اور تیرا موسیٰ علیہ السلام پر یہ بھی نازل ہوا تھا کہ خداوند قادر ان پر جلوہ گر ہوا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے یہودیوں نے دریافت کیا تھا کہ کیا تو وہ نبی اچھی صحیحہ مسلم ہے۔ انہوں نے فرمایا نہیں وہ آئینا ہے میں اور میں انکا پیشرو ہوں۔

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ یہودیوں کو قسم کے پیرا میں ظاہر کرتا ہے کہ جس نبی کی شان میں زمینوں اور تین پہاڑ پر پیشینگوئی کی گئی تھی وہ حضرت محمدؐ ہیں افسوس کہ باوجود زمینوں کے موجود ہونیکے تم اس عدو کو بالکل فراموش ہو گئے اور حضرت محمدؐ کی شان میں بے باکانہ چون چرا کرتے ہو جو کہ علمائے کی شان سے بعید ہے۔

گھوٹیل تمام حیوانات میں بڑی بڑی خوبیوں سمجھ پورا اور اعلیٰ شرافتوں سے مشرف و ممتاز ہے اور ایسا ہے بہا کہ اسکی قیامت کی کوئی حد نہیں اور ایسا سرکش اور قوی کہ جسکی ہٹ عالم میں مشہور ہے۔ (باقی صفحہ ۲۴ پر)

ہدایت جیم و جیم کتاب کہہ کر بنا سکتے تھے بالخصوص ایسی پھیل اور بے نظیر کہ جسکی نظیر دیکھ لائے سے جن۔ ملائک۔ انسان روحانی وغیرہ جملہ مخلوقات عاجز ہوں اور ہر بات میں وہ سب پر فوق لیجائے جو اثر تورات وغیرہ النامی نوشتون اور ویدوں اور دساتیر سے آجنگ نہیں ہو سکا وہ کل عالم میں عرصہ ۱۳ سال کے اندر پھیلاوے۔

سنکرت میں گھوڑے کو اسو فارسی میں اسپندی میں سب عربی میں شہب کہتے ہیں باعتبار رنگ اور تیز رفتاری کے کہ شہاب کی طرح صاف روشن اور خوش رفتار ہے اسکا نام شہب ہوا۔

ایک قسم کے گھوڑے کو دیلم کہتے ہیں جسوقت وہ گر جائے یا سرکشی پاتا ہے سوار کا پیر کپڑا گر دیتا ہے اگر اپنی ہتھیلی سے سوار کے گے تو دیلم کا پشنگ چلا کر یا آگاہا کہ ہمارے غرضیکہ ہر جہد رت گر دیتا ہے اسکے سپر پر خونی آثار نمایاں ہوتے ہیں۔ اسکے علاوہ ایک قسم کے اور گھوڑے خاص ہیں کہ پانیوں میں تیرنے میں خوشکلی میں دوڑتے ہیں مرکب کے مرکب جمال کے جمال۔ گھر کی زینت اور تجارت کا اسباب اسکی ذاتی خوبیاں سلوتری کنائین مطالعہ کرنے پر محض ہیں اور وہ نئے مذہب یک بقول سوار ہر گرجا باشی گھوڑا ایمان کی صورت کیو اسطر آبجیات کا چشمہ ہر مہی دھڑھاش مطبوعہ کلکتہ بشرح مجرب باب ۲۳ منتر ۲۱۰۲۰۔

اسومیدہ بیج بفر گھوڑے کے ہونہیں سکتا۔ رگوید وغیرہ میں ایک ہزار منتر گھوڑے کی تعریف میں پیشہ لائے گئے ہیں آریہ بزرگان اسکی قربانی کو اعلیٰ درجہ کی عبادت جانتے تھے ذرا کتب تواریخ مردہ داس سرکاری اور مہاجرات وغیرہ ہندوؤں کے پوران ملاحظہ ہوں۔ خودیوید کے منتر یہ ہے اور ہم کچھ پیش کرتے ہیں ایشور فرماتا ہے کہ گھوڑا ایسی عمدہ و مقدس قربانی کی چیز ہے کہ اسکے کپے اور کپے گوشت کو اور سر کے منفر کو دیکر دیوتا بڑے خوش ہوتے ہیں اور گوشت بھننے کی خوشبو سونگہ سو گھج کہ مارے خوشی کے پھولے نہیں ہماتے اور باچھین چیر چیر مانتہ پھیلا پھیلا کہتے ہیں کہ کب ہم ہوگا دیکو وید اور قرآن کا مقابلہ ملے خاکسار افسوس پر وہ فشین اپنی ناواقفی کے سبب ایسی مقدس چیز کو ادنیٰ خیال کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اسکی قسم جو کھائی تو یہ ظاہر کیا کہ ایسا سرکش جانور کہ تمام خوبیوں کا سرچشمہ اور قربانی اور بیج کے قابل شہاب کے مانند تیز روان ہے پیدا کیا اور ہمارا رام بنایا۔

پس اس صورت میں اللہ تعالیٰ نے اپنی صفت کاملہ کی قسم کھائی مگر نادان آدمی نہ سمجھیں تو کیا کیا جاوے۔

اہل حق کا کام تو سمجھانا ہی نہ ذہن نشین کرانا ہے بر رسولان بلاغ باشد و بس + ۱۲

بھلا اس عالمگیر ہدایت کے دفتر کو کوئی ذی روح بنا سکتا ہے یا اسکے مقابل کچھ کہہ سکتا ہے ہرگز نہیں۔ پردہ نشین جیسے جاہل ناحق افراط پر دازیان کرتے ہیں۔

اگر انکے فہم ناقص ہیں یہی سمایا ہوا ہے کہ قرآن آن سرور دین کا بنایا ہوا ہے تو یہ لوگ بھی آخر انسان ہی ہیں ذرا پادریوں سمیت مل جل کر سمیت کرین مشن اور سماج کی کارروائیوں میں جو لاکھوں تک خراب کرتے ہیں اور جو بڑے الزام لگا کر ناحق دوزخ کے گندے بناتے ہیں اس میں کیا فائدہ ایک آدھ سورۃ یا ایک دو ورق عربی جہارت قرآن شریف کی مثل بنا کر مسلمانوں کو ملزم ٹھہرا دیں کہ جو تیرہ سو برس سے تمہارا دعویٰ چلا آتا تھا اس کا جواب کافی یہ ہے تاکہ آریے وغیرہ مفسری اپنے دعویٰ میں سچے سمجھے جائیں اور اگر اسکی مثل نہ لاسکے تو پھر انکے مفسد اور مفسری ہونے میں کیا شک ہے آپ کے گوروں دیا بندھی سے سفیاء پر کاش میں لکھا ہے ”بھلا یہ کوئی بات ہے کہ اعلیٰ مانند کوئی سورۃ نہ بنے کیا الکر بادشاہ کی وقت ہو کوئی فیضی نے بنا لفظے کا قرآن نہیں بنالیا تھا“

مگر کیا کہیں ہدایت جی نے اپنے بھولے پن سے جسکو قرآن خیال کیا وہ بھی قرآن مجید کی تفسیر ہی نکلی اور خوبی یہ کہ اس میں لکھا ہے قرآن مجید جو کہ ایک سمیل کتاب ہے اسواسطے میں نے بھی اسکی یہ تفسیر صنعت عجیبہ میں بے نظیر بنائی ہے کہ قرآن شریف کی رونق بڑھے کیونکہ روئے زیبا کو طلسم دیباہی زینت بخش ہوتا ہے نہ درہی اور ٹاٹ۔

پھر قرآن شریف کے بے نظیر ہونے کو فیضی نے بڑے زور سے ثابت کیا ہے اور اسکا مقابلہ کر نیوالوں کو مفسد کم عقل فہمی عنادی حساد وغیرہ لفظوں سے یاد کیا ہو دیکھو اس کی اصل عبارت۔

(وَإِن كُنْتُمْ) طَائِفَ أَهْلِ الْحَرَمِ (فِي رَيْبٍ) أَعْوَابٍ وَوَهْمٍ وَعَدَمِ عِلْمٍ

إِنْ رُسُلَهُ صَلَّاهُمْ لِحَوْلِ خَلَامِكُمْ وَعَوْرُ صِدِّ رَيْكُمُ (مِمَّا) هُوَ مَوْصُولٌ

(رَزَلْنَا) وَهُوَ الرِّسَالُ سَمَّاهُمْ سَمًّا وَكَلَّمَاهُمْ كَلِمًا لِّمَا وَهَمُّوْهُ مَا هُوَ كَلَامُ اللَّهِ

وَمِنْ سَلَامَةٍ وَلَا لَإِبْرَسَ لَكُمْ مَعَاكِلُ رُسُلِ الْأَوَّلِ (عَلَى عَبْدِنَا) مَعْنَى

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِسْمُ كُلِّ مَمْلُوكٍ لَهُ رَوْعٌ وَدَرَكٌ وَهُوَ
 أَحْمَدُ السَّمَاءِ لَهُ صَلَاحٌ (فَاءُ تَوْسُوتٍ) هُمُ الْأَمْلُ سَوِيْرًا وَسَاطِهَا
 وَطَوَالِهَا (مِنْ مَثَلِهِ) عَدْلٌ مَا أَرْسَلَ مَدْلُولًا وَادَاءً وَاحْكَمَا وَحَمًا
 وَعِلْمًا وَمَعَادَةً مُحَمَّدٌ صَلَاحٌ وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ (وَادْعُولُ دَوْمُواوَاوِرِدُو
 شَهْلَاءَكُمْ) الْعَدُولُ لِسَدَادِ دَعْوَاكُمْ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) سِوَاهُ
 (أَنْتُمْ) أَهْلُ الْوَلْعِ (صِدْقَيْنِ) كَلَامًا وَالْحَاصِلُ لَوْ صَحَّ دَعْوَاكُمْ كَمَا
 هُوَ مَوْهُوْكُمْ سَدُّ وَأَكْرَمَكُمْ - ترجمہ اور حرم کے مفسد و عقول کے چکر کھانے
 اور سینوں کی بجی کے سبب (اگر ہو تم شبہ اور وہم میں) اور رسول اللہ کے مرسل ہونے کی لاعلمی میں
 (اُس چیز میں کہ جسکو ہم نے اُتارا ہے) تنزیلِ حقہ حقیقہ اور کلام کلام کر کے بھیجنے کو کہتے ہیں اسلئے
 نَزَّلْنَا کہا کہ ان کو وہم تھا کہ قرآن خدا کا کلام اور اسکا بھیجا ہوا نہیں اگر ہوتا تو پہلے صحیفوں کی مانند
 یکبارگی بھیجتا (اپنے بندے محمد پر) اصل میں عبد اُس ملک کا نام ہے جس میں فوت اور قسید کا
 مادہ ہوا اور آپ کے لئے یہ بڑا عہدہ والٹر نام ہے (پس لے آؤ کوئی سورت) پھوٹی ہو یا متوسط طبعی
 نہ ہو - یعنی جو بھیجے ہوئے کلام سے مدلول اور معانی اور ادائے مطلب اور احکام اور حکمتوں
 اور علوم کی جہت سے مشابہ ہو یا (مثل اسکی) مثیلہ کی ضمیر کا معاد اور مرجع محمد صلعم بھی ہو سکتا
 ہیں لیکن صورت اولیٰ نہایت اولیٰ ہے (اور بلا لاؤ) قصد کرو اور وار د کرو (اپنے گواہوں کی)
 یعنی عا دلوں کو اپنے دعوے کی تائید کیواسلئے ایسے گواہ کہ (خدا کے سوا ہیں) او جھوٹے لوگو
 اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو -

حاصل یہ کہ اگر تم تارا دعویٰ صحیح ہے جیسے کہ تمہارے کلام کا مطلب اور نیز تمہارا وہم ہے تو
 تم اپنے دعوے کی تصحیح و تصدیق و تائید کیواسلئے عدول لاؤ -

البتہ دیک کے متر متر سے ضرور ثابت ہوتا ہے کہ وید کسی ہندی بھاٹ وغیرہ کا بنایا ہوا ہے چنانچہ اس میں بجز کچھ نکتے جلانے اور بے تعداد نمسکاروں اور بیجا مبالغوں اور جھوٹی تقریظوں اور فضول ذکروں کے روحانی و جسمانی تعلیم کچھ بھی نہیں۔ نہ معلوم آریہ اسکو کس طرح خدا کا کلام گنتہین اور منبع علوم و فنون شمار کرتے ہیں۔

قولہ۔ ربیع سوم مشکات میں ہے کہ محمد صاحب نے اپنے والد کی قسم کھائی۔
اقول۔ یہ پردہ نشین کا محض افترا ہے کہ آنحضرت نے اپنے والد کی قسم کھائی اس لئے کہ حدیث ابو داؤد میں یہ کلمات واقع ہیں اَفْلَمْ وَ اَيُّدِ اَنْ صَدَقَ۔ ترجمہ۔ نجات پائی اُس نے قسم ہے اُس کے باپ کی اگر سچا ہے تو لفظ اب جس کی طرف مضاف ہے وہ غائب کی ضمیر ہے نہ شی اندر میں نے ازراہ جبل مرکب ضمیر غائب کا ترجمہ بہ لفظ متکلم کیا۔ اور پردہ نشین نے آپ کی علمیت کے بھروسے پر تقلیداً لکھی یہ بھی مادی۔ علی ہذا مشکوٰۃ کو مشکات بغیر اوّل لکھنا بھی آپ کی لاعلمی پر دال ہے۔ پھر افسوس اس لیاقت پر کہ مشکوٰۃ اور مشکات کی تمیز نہیں اور فقرات قسمیہ پر رائے دیتے ہیں۔

اسکا جواب اول تو مظاہر الحق سے اپنے خود ہی نقل کر لیا ہے کہ یہ قسم رسول صلعم کی زبان مبارک سے بقصد برآمد ہوئی تھی۔ دوسرا یہ کہ قبل از ورود نہی قسم غیر خدا سے صادر ہوئی تھی۔ تیسرا یہ کہ جس طرح حرف ندا زائد متکلم کی زبان سے اثناء کلام میں واقع ہوا کرتا ہے اور اُس سے پکارنا یا مخاطب کرنا مقصود نہیں ہوتا کیونکہ مخاطب موجود اور متوجہ بکلام ہوتا ہے۔ اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اثناء کلام میں لفظ وَ اَيُّدِ زائد واقع ہوا تھا دراصل وہ قسم ہی نہیں تھی۔
قولہ۔ ملا جلال الدین اخلاق جلالی کے لمحہ چہارم میں لکھتے ہیں کہ بجلی از سو گند خواہ راست باشد خواہ دروغ نہی کنند چہ سو گند از ہم کس قبیح است۔

اقول۔ اول تو یہ ملا جلال الدین کا قول ہے کہ بوجہ دگی قرآن کے اس سے استدلال باطل ہے دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ بلا ضرورت قسم کھانے کی عادت نیکو ایسا نہ ہو کہ حسب عادت جھوٹا بھی منہ سے نکل جائے اور گنہگار ہووے یہ نہیں کہ حق بات یا صداقت کے اظہار کے وقت یا محافل میں کو ذلیل کرنے کے واسطے یا مقدمات میں گواہ نہ پائے جانے کی حالت میں بھی قسم کھائے بلکہ ایسے مقدمات میں تو ضروریات سے ہے۔ اسی لئے حکام وقت بھی اہل مقدمہ کو حلف پڑھ کر یا

دیتے ہیں اور وید والوں کا تو کیا کہنا کہ باوجود رشی مہنی ہونے کے گائے بھینس بھیر بکری مرغی
گدھی جوڑ و بچوں کی قسمیں کھایا کرتے اور دوا یا کرتے تھے اس کی تصدیق وید شاستر سے اوپر
گذری آنجناب ناداقی سے جو چاہیں جا کریں۔

قولہ۔ ابو الفضل میں لکھا ہے کہ سوگند خور نہایت سوگند خور دن خود را بد مرغ گوی متهم داشتن است
و مخاطب را بد گمانی نسبت دادن۔

اقول۔ اول تو یہ بھی مذہبی اسلامی کتاب نہیں کہ قابل استدلال ہو آنجناب ناداقی کے
سبب پیش کرتے ہیں۔ دوسرا اسکا مطلب یہ ہے کہ انسان سوگند خور یعنی حلاوت نہ بنے کیونکہ
یہ پیشہ شرعاً ناجائز ہے۔

قولہ۔ آپ ہی خدا نے قرآن میں قسمیں کھائیں اور آپ ہی لکھا کہ قسم کھانے والے کا اعتبار
نہ کر بھیر قسم توڑنے کی اجازت دی بھیر استحکام کی ترغیب لائی غرضیکہ خدا نے محمدؐ کے
گو ناگوں متناقض خیالات ہیں۔ اگر محمدیوں کے اقوال و افعال مختلف ہوں تو کیا عجب۔

اقول۔ قدر زور گشتا سدا شناسد جوہری۔ ماہران قرآن خوب جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے
ہر ایک قسم کا موقع و محل قرآن میں جدا جدا بیان کر دیا ہے۔

چنانچہ جہاں قسمیں کھائی ہیں وہاں بغرض ثبات توحید و عظمت خود و امر رسالت و اظہار حق قسم
کے پیرایہ میں قانون قدرت کو شہادتاً پیش کیا ہے۔

سجد ٹی اور غیر خدا کی اور لغو قسم کھانے سے منع فرمایا کہ اس سے عظمت خداوندی میں فرق آتا
اور الحاکم کے دل میں شرک فی العلم پیدا ہو جاتا ہے کہ غیر عالم کو شاید حال قرار دیتا ہے۔

ان قسموں کے توڑنے کی اجازت دی گئی کہ جنسے حلال شے حرام ٹھہری یا حرام چیز حلال قرار پاتی
ہے کہ اس میں احکام شرائع کا ابطال لازم آتا ہے۔

ان قسموں کے استحکام کی ترغیب لائی جو خاص صورت کیلئے وقوع میں آتی ہیں اور پوری کر نیکی
قابل ہیں۔ گائے اور گدھے وغیرہ کی قسم کھانے والوں کی قسم کا اعتبار نہ کر نیک حکم دیا۔

مگر پردہ نشین کی عجب عقل و فراست ہے یا دہو کہ وہی کی عادت ہے کہ جملہ قسم کو بلا تشیع
مقام و محل و تفصیل صورت خاص قرآن سے ثابت بتلا کر چٹا سپر یہ اعتراض جڑ دیا کہ خراسائے

محمدیہ کے متناقض خیالات ہیں (۱) بقول شخصہ ناجز جائے انکس ٹیڑھا علم قرآن سے تو خود
ماہر نہیں اور خدائے قدوس کے متناقض خیالات بتلاتے ہیں اور بلا وجہ مسلمانوں کو لڑم پھرائیں
بجلا صاحب اتنا قضا کو کہتے ہیں کیا مطلق اختلاف صورت یا اختلاف محل کا نام قضا
ہے؟ اگر ہم یہ کہیں کہ پریشو و قسم نامہ کے مولف سے خوش نہیں اور اُسکے عجیب سے راضی ہے تو کیا
اسکو متناقض کہیں گے؟ ہرگز نہیں۔ مگر ان اصول کا سمجھنا اُنسی کا کام ہے جو علوم عقلیہ سے واقف ہو چکا
کہ ہون کا اُترن کھانے والے اور مردوں پر گڑ بھجوانے والے کیا جانیں۔

قولہ۔ الغرض اب ہم سب آیات متعلقہ قسم قرآن سے نقل کر کے معہ حوالہ سورہ و مس پارہ ہدیہ
ناظرین کرتے ہیں۔

اقول۔ اُردو عبارت متفرق مقامات سے بلا رعایت تقدیم و تاخر نقل کر کے اس پر اعادہ اعتراضات
مذکورہ بالا کرنا طول فضول ہے۔ اگر اہل علم ہیں تو مرد میدان بنیں۔ ایک چھوٹی سی صورت کے برابر
کچھ عربی عبارت قرآن شریف کے مقابل بنالائیں۔ یا کسی عبارت پر عالمانہ اعتراض کریں تاکہ آپ کی
قابلیت سب پر عیاں ہو۔ ادھر سے بھی دندان شکن جواب دیا جاوے۔ بقول شخصہ گھر میں
نہ پاس جولا ہے سے لٹھ لٹھا۔

اُردو بولنا آنا نہیں اندر میں کی عبارتیں پورا پورا نام حاصل کرنا اور دل بخارات نکالنا چاہتے
ہیں۔ جائے حیرت ہے۔

چونکہ ہر ایک اعتراض کا تحقیقی و الزامی جواب نہایت دال اور با صواب پیشتر عرض کر چکا ہوں
اور نیز حکم آنکہ

چو یکبار گفتی مگو باز پس کہ حلوا چو یکبار خورد و پس
اعادہ غیر مناسب لوم ہوتا ہے اور بھی جبکہ مجھ رسالہ کی اصل ہی فاسد و باطل ہے تو فرع کا بطلان
خود ہی حاصل ہے اے وَحْشِیْن نَبَاکِ الْاَوْضَیْنِ کَرِّمِ الْبَدَنِ

— — — — —

مناجات بدرگاہ قاضی الحاجات

یا الہی یا الہی یا الہ کون تجا ہے کریم و مہربان نفس و شیطان سے ہوں گم کردہ راہ ادب و اکرام و بندہ پروری حال میرا تجھ پہ ہے سب کچھ عیان لیکن ہے ظلمت کذب و دروغ کاسہ سر پہ دعوت سے بھرا بے گناہ مجھ پر نہ گذری اک گھڑی بہنگدوں کے روز چوئے آستان بخت خوابیدہ کی صورت سا لہا آہ رحلت کی گھڑی آنکھیں کھلین لینے سودا ہائے سودا کی کمان ہے ہوا و حرص کا دل پر وبال کو لہے یاد تو اسکے بال و پر آہ ہے دریائے عصفیاں میں تری غیب سے دیے بھیج رحمت کی ہوا نقد عمر و صحت تن لا کلام آنکھ کفران سے خرم جل گیا پاس عسرت میں مری بہ زندگی سو نہ تھی قسم بدن کی بڑیاں ہوئے ہی پیدا میں مر جاتا اگر جل در وحشت میں با حال تباہ	سیکسوں کی ہے تو ہی جائے پناہ جسکے درپن کروں آہ و فغان راہ سے پھرتا ہوں بھٹکار و سیاہ دستگیری کر مری اور رہبری کچھ نہیں حاجت کروں اسکا بیان خانہ دل سے بصیرت کا شروع خیر و شر مطلق نہیں ہے سو جھٹا دل سے طاعت ہی نکوئی بن پڑی درہم تیرے ہی نہ بھٹکا جادوان بیخود و مدہوش ہوتا ہی رہا ساز و سامان سفر پٹے نہیں پنیٹہ اجڑی لگ گیا ہے کاروان سست ہیں مرغ نفس کے پر وبال تاکہ ہوئے نیچے منزل مقصود پر جبکہ ڈالوان ڈول ہے کشتی مری تاکہ دم میں پار ہو بیڑا مرا اپنے ہاتھوں کھودے میں نے تمام دانہ نیکی کا نہیں باقی رہا دُور کی مانند غائب ہو گئی حلق میں گھل گھل کے مثل شمع پرانا تو نہ جھکتی بار عصفیاں سکر عمر سب گذری ہے میری یا الہ
--	---

تیری مرضی کے مطابق بالیقین
 نامہ بدیون سے ہوا کالاتام
 پر خطا و پر جفا و سنگدل
 زو سیاہ و سفید و چشم تر
 تیرا بندہ آکھڑا تیرے حضور
 اپنی رحمت کا نہ رخ مجھ سے چھپا
 میری بدیان یا اللہ المسلمین
 ہوں سراپا میں سزاوار سزا
 تیری رحمت سے لگ رہے یہ امید
 در پہ پڑنے کی الہا لاج رکھ
 از رو الطاف و احسان کرم
 علم و دانائی مجھے کروہ عطا
 نیک کاموں کی مجھے توفیق دے
 یا الیٰ لوٹ عضیان سے بچا
 میری عجز و ناتوانی بیکیسی
 نفس و شیطان پڑ گئے پیچھے مرے
 قمر سے اپنے اُنہیں مقبور رکھ
 میں ہوں تنہا اور دشمن صد ہزار
 فوج نصرت لشکر فتح و طہنہ
 دور کر دے میرے دل کی سیکلی
 گلشن امیکہ غنچے کھلا
 جلد بلا وہ تمنائے ولی
 صورت و سیرت کے سب چال و چلن

ایک نیکی میرے دامن میں ہیں
 فکر میں کا تب پڑے جو ہیں کرام
 خبیث باطن سے مر شیطان خجل
 پر خطا و شر مسار و خیرہ سر
 دور سمت کرا سے تو دور دور
 اور مخاطب ہو کے سن میری دعا
 در حقیقت عفو کے قابل نہیں
 مستحق نار و در روز جزا
 دم میں ہو سیرا سیرا نامہ سفید
 سر گر کرنے کی خدا یا لاج رکھ
 پھر دے سب پر معافی کا قلم
 جس سے سوچے خود بخود حق و خطا
 اور بڑے کاموں بالکل روک لے
 خالص و مخلص مجھے بندہ بنا
 تجھ پہ روشن ہے خداوند بھی
 ہے غرض اُنکی مرا ایمان مٹے
 قرب سے بھی میرے اُن کو دور رکھ
 جان ہے اس غم سے ہر دم بھیرا
 بھیج دے میری مدد کو زود تر
 بخشدے تسکین مٹا دے کھلبلی
 اور ہر انگشتین عرفان دکھا
 جو مٹا دے جان و دل کی بے کلی
 اس حسن کے کر دے یارب حسن

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ بات اظہار میں اس شخص سے کہ فی صدی نوے امراض قانون قدرت کی باقاعدہ چلتی ہوئی مشیر
بگڑ جانے اور اس میں غیر ضروری یا ضرورت سے زیادہ مرغن اور سخت غذائیں ڈالنے سے
پیدا ہوتے ہیں۔ اسے تندرستی قائم رکھنے کی واسطے لازمی امر ہے کہ معدہ کا فعل درست رکھا جا
یہ یاد رکھنے کے قابل بات ہے کہ بار بار سہل لینے اور سہل کے عادی ہونے سے بھی
فعل معدہ درست نہیں رہتا اور وہ اس قدر ناقص اور ضعیف ہو جاتا ہے کہ اُسے معمولی غذا پر
ہضم کرنا دشوار ہو جاتا ہے۔ ان تمام نقائص کو دور کرنے کے واسطے ایک نمک طیار کیا گیا ہے
جس کا صرف اس قدر کام ہے کہ غیر ہضم غذا کو ہضم کرنا اور ہضم شدہ غذا کے فضلہ کو خارج کر دینا
اب آپ خود خیال فرما سکتے ہیں کہ یہ نمک کس قدر مفید ثابت ہو گا۔ گو بظاہر اس کے صرف دو معمول
فائدہ ہیں۔ لیکن دراصل یہ نوے فی صدی امراض دفع کرے گا۔ مناسب نہیں سمجھا گیا کہ تمام شتہارا
کی طرح لمبی چوڑی فرست درج کی جائے کہ یہ نمک فلان فلان امراض کو جڑ سے کھودیتا ہے
اس کا اندازہ ذی فہم خود فرما سکتے ہیں کہ جو چیز معدہ کا فعل درست کر سکتی ہے وہ کس قدر دفع
امراض کی واسطے مفید ثابت ہوگی۔ امتحاناً ۴۷ نمک ہر ایک صفت اپنے نظام سے منگوا سکتے
ہیں قیمت شیشی خود ۲۴ کلان ۵۰ محمد لڑاک و منہ خریدار۔ ڈاکٹر بنی محمد بنیچہ اووہ فارسی دکن

٢٨١٢١

٢٩٢

DUE DATE



URDU STACKS

٢٠١٢

٢٩٤

٢٩٤

بابت تمام

الوقت حسن

٢٩٤

DATE

NO.

DATE

NO.